



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

شرح العقيدة الواطية

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمّد خليل لهراس

المدرس بكلية أصول الدين

راجع الأستاذ الكبير

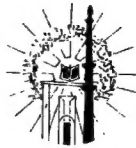
عبد الرزاق عفيفي

رئيس أنصار السنة المحمدية

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة





من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة

شرح الفقه الرافعي

لشيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف العلامة

محمد خليل هراس

المدرس بكلية أصول الدين

راجعته الأستاذ الكبير

عبد الرزاق عفيفي

رئيس أنصار السنة المحمدية

توزيع وإهداء

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

الطبعة الرابعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، واشهد أن لا إله إلا الله قيوم السموات والأرضين وأصلى وأسلم على رسوله محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وبعد : فكتاب شرح العقيدة الواسطية لفضيلة الاستاذ الشيخ محمد خليل هراس من أنفس الشروح ، وأوضحها بيانا وأخصرها عبارة ، إلا أنه وقع في الطبعة الأولى بعض أخطاء استدركت في الطبعة الثانية بإرشاد سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي المملكة العربية السعودية ، جزاه الله عن الإسلام والمسلمين خيرا وبذلك كانت هذه الطبعة ممتازة عن سابقتها . أسأل الله أن ينفع بها وبشرحها المسلمين .

عبد الرزاق عفيفي

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ،
والصلاة والسلام على اشرف المرسلين ، نبينا محمد ، عبد الله
ورسوله وعلى آله وصحبه ومن تبعمهم باحسان الى يوم الدين .

(اما بعد) فلما كانت العقيدة الواسطية لشيخ الاسلام ابن
تيمية رحمه الله من اجمع ما كتب في عقيدة اهل السنة والجماعة
مع اختصار في اللفظة ودقة في العبارة ، وكانت تحتاج في كثير من
مواضعها الى شرح يجلى غوامضها ويزيح الستار عن مكنون
جواهرها ، ويكون مع ذلك شرحا بعيدا عن الاسهاب والتطويل
والاملال بكثرة النقول حتى يلائم مدارك الناشئين ويعطيهم زبدة
الموضوع في سهولة ويسر .

فقد استخرت الله تبارك وتعالى ، واتدمت على هذا العمل
رغم كثرة الشواغل وزحمة الصوارف ، سائلا الله عز وجل ان
ينفع به كل من قرأه وان يجعله خالصا لوجهه انه قريب مجيب .

محمد بن عبد الله

اختلفت العلماء في البسمة ، هل هي آية من كل سورة افتتحت بها ، أو هي آية مستقلة أنزلت ، للفصل بها بين السور ، وللتبرك بالابتداء بها ، والمختار القول الثاني .

واتفقوا على أنها جزء آية من سورة النمل وعلى تركها في أول سورة براءة لأنها جعلت هي والانفال كسورة واحدة .

والباء في بسم للاستعانة ، وهي متعلقة بمحذوف قدره بعضهم فعلا وقدره بعضهم اسما ، والقولان متقاربان وبكل ورد القرآن قال تعالى (اقرأ باسم ربك) وقال (باسم الله مجريها) .

ويحسن جعل المقدر متأخرا ، لان اسم أحق بالتقديم ولان تقديم الجار والمجرور يفيد اختصاص الاسم الكريم بكونه متبركا به ، والاسم هو اللفظ الموضوع لمعنى تعيينا له أو تمييزا .

واختلف في أصل اشتقاقه ، فقيل انه من السمة بمعنى العلامة وقيل من السمو وهو المختار وهزته همزة وصل ، وليس الاسم نفس المسمى كما زعم بعضهم ، فان الاسم هو اللفظ الدال ، والمسمى هو المعنى المدلول عليه بذلك الاسم .

وليس هو كذلك نفس التسمية فانها فعل المسمى ، يقال سميت ولدى محمدا مثلا .

وقول بعضهم ان لفظ الاسم هنا مقحم لان الاستعانة انما تكون بالله عز وجل لا باسمه ، ليس بشيء ، لان المراد ذكر الاسم الكريم باللسان كما في قوله (سبح اسم ربك الأعلى) أى سبحه ناطقا باسم ربك متكلما به ، فالمراد التبرك بالابتداء بذكر اسمه تعالى — واسم الجلالة ، قيل انه اسم جامد غير مشتق ، لان الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه تعالى قديم والقديم لا مادة له ، فهو كسائر

الاعلام المحضة التى لا تتضمن صفات تقوم بمسمياتها .

والصحيح انه مشتق ، واختلف فى مبدأ اشتقاقه ، ف قيل من **أَلَسَ** **يَالَهُ** **أَلُوهُ** **وَالْأَعَةُ** **وَالْوُهِيةُ** . بمعنى عبد عبادة ، وقيل من **أَلَسَ** بكسر اللام **يَالَهُ** بفتحها **أَلَمًا** اذا تحير ، والصحيح الاول ، فهو **إِلَسَ** بمعنى **مَالُوهُ** اى معبود ، ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما : الله ذو **الإِلَهِيَّة** والعبودية على خلقه أجمعين ، وعلى القول بالاشتقاق يكون وصفا فى الاصل ، ولكن غلبت عليه العَلَمِيَّة فتجرى عليه بقية الاسماء أخبارا وأوصافا ، يقال : الله رحمن رحيم سميع عليم ، كما يقال : الله الرحمن الرحيم السخ .

والرحمن الرحيم اسمان كريمان من أسمائه الحسنى دالان على اتصافه تعالى بصفة الرحمة ، وهى صفة حقيقية له سبحانه على ما يليق بجلاله ولا يجوز القول بأن المراد بها لازمها كإرادة الاحسان ونحوه كما يزعم المعطلة ، وسيأتى مزيد بيان لذلك ان شاء الله .

واختلفت فى الجمع بينهما فقيل المراد بالرحمن الذى وسعت رحمته كل شئ فى الدنيا ، لان صيغة فعلان تدل على الامتلاء والكثرة ، والرحيم الذى يختص برحمته المؤمنين فى الآخرة وقيل العكس .

وقد ذهب العلامة ابن القيم رحمه الله الى ان الرحمن دال على الصفة القائمة بالذات ، والرحيم دال على تعلقها بالمرحوم ، ولهذا لم يجرى الاسم الرحمن متعديا فى القرآن ، قال تعالى (وكان بالمؤمنين رحيما) ولم يقل رحمانا ، وهذا أحسن ما قيل فى الفرق بينهما .

وروى عن ابن عباس انه قال : هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، ومنع بعضهم كون الرحمن فى البسمة نعتا لاسم الجلالة لانه علم آخر لله لا يطلق على غيره والاعلام لا ينعت بها .

والصحيح انه نعت له باعتبار ما فيه من معنى الوصفية فالرحمن

اسمه تعالى ووصفه ولا تنافي اسميته وصفيته ، فمن حيث هو صفة جرى تابعا على اسم الله ، ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع بل ورود الاسم العلم كقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) (الْحَمْدُ لِلَّهِ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة عليّ فهو اقطع اتر محقوق البركة » وورد مثل ذلك في البسملة ولهذا جمع المؤلف بينهما عملا بالروايتين ولا تعارض بينهما فان الابتداء قسمان حقيقي و اضافي والحمد ضد الذم يقال حمدت الرجل احمده حمدا ، ومحمدا ومحمدة فهو محمود وحميد ، ويقال حمد الله بالتشديد اثنى عليه المرة بعد الاخرى وقال الحمد لله .

والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري ، نعمة كان او غيرها ، يقال حمدت الرجل على انعامه وحمدته على شجاعته ، واما الشكر فعلى النعمة خاصة ويكون بالقلب واللسان والجوارح قال الشاعر :

أَفَادَتْكُمْ النُّعْمَاءُ مِنْ سِي ثَلَاثَةٍ يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحْجَبَا
وعلى هذا فبين الحمد والشكر عموم وخصوص من وجه ، يجتمعان في الثناء باللسان على النعمة ، وينفرد الحمد في الثناء باللسان على ما ليس بنعمة من الجميل الاختياري ، وينفرد الشكر بالثناء بالقلب والجوارح على خصوص النعمة . فالحمد اعم متعلقا واخص آلة والشكر بالعكس .

واما الفرق بين الحمد والمدح فقد قال ابن القيم ان الحمد اخبار عن محاسن المحمود مع حبه وتعظيمه فلا بد فيه من اقتران الارادة بالخبر بخلاف المدح فانه اخبار مجرد ، ولذلك كان المدح اوسع

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ .

تناولا لانه يكون للحى وللميت وللجهد أيضا .

وال فى الحمد للاستغراق ، ليتناول كل افراد الحمد المحققة والمقدرة وقيل للجنس ومعناه ان الحمد الكامل ثابت لله ، وهذا يقتضى ثبوت كل ما يحمد عليه من صفات كماله ونعوت جماله ، اذ مَنْ عَدِمَ صفات الكمال فليس بمحمود على الاطلاق ، ولكن غايته ان لا يكون محمودا من كل وجه وبكل اعتبار بجميع انواع الحمد الا من حاز صفات الكمال جميعها .

الرسول فى اللغة هو من بعث برسالة . يقال ارسله بكذا ، اذا طلب اليه تأديته وتبليغه ، وجمعه رسل يسكون السين ، ورسـل بضمها وفى لسان الشرع انسان ذكر حر اوحى اليه بشرع وامر بتبليغه ، فان اوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ فهو نبي ، فكل رسول نبي ولا عكس فقد يكون نبيا غير رسول .

والمراد بالرسول المضاف الى ضمير الرب هنا محمد صلى الله عليه وسلم . والهدى فى اللغة : البيان والدلالة كما فى قوله تعالى : (واما ائـمـود فـهـدـيـناهم فاستـحـبوا العـمى على الهدى) فان المعنى بيـنا لهم ، وكما فى قوله (انا هـديناه السبيل اما شاكر اـما كـفـورا) .

والهدى بهذا المعنى عام لجميع الناس ، ولهذا يوصف به القرآن كما فى قوله تعالى (ان هذا القرآن يهدى للتى هى اقـوم) ويوصف به الرسول صلى الله عليه وسلم كما فى قوله تعالى (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) .

وقد ياتى الهدى بمعنى التوفيق والالهام ، فيكون خاصا بمن يشاء الله هدايته ، قال تعالى (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام) ولهذا نفاه الله عن رسوله ، قال تعالى (انك لا تهـدى

من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) .

والمراد بالهدى هنا كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الاختيارات الصافقة والايمان الصحيح والعلم النافع والعمل الصالح .

والدين يأتى لعدة معان ، منها الجزاء كما فى قوله تعالى (مالك يوم الدين) ومنه قولهم (كما يدين الفتى يدان) .

ومنها الخضوع والانتقاد ، يقال : دان له بمعنى ذل وخضع ، ويقال دان الله بكذا أو على كذا بمعنى اتخذه ديناً يعبد به .

والمراد بالدين هنا جميع ما ارسل الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاحكام والشرائع ، اعتقادية كانت أم قولية أم فعلية ، و اضافته الى الحق من اضافة الموصوف الى صفته ، اى الدين الحق ، والحق مصدر حق يحق اذا ثبت ووجب . فالمراد به الثابت الواقى ، ويتقابل الباطل الذى لا حقيقة له .

اللام فى قوله ليظهره لام التعليل وهى متعلقة بارسل ، وهو من الظهور بمعنى العلو والظبية ، اى ليجعله عالياً على الاديان كلها بالحجة والبرهان . وال فى الدين للجنس ، فيدخل فيه كل دين باطل ، وهو ماعدا الاسلام . والشهيد فعيل ، وهو مبالغة من شهد ، وهو اما من الشهادة بمعنى الاخبار والاعلام ، أو من الشهادة بمعنى الحضور والمعنى (وكنى بالله شهيداً) مخبراً بصدق رسوله أو حاضراً مطلماً لا يغيب عنه شىء .

والمعنى الاجمالى لما تقدم أن جميع اوصاف الكمال ثابتة لله على اكمل الوجوه واتمها .

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ

ومما يحمد عليه سبحانه نعمه على عباده التي لا يحصى أحد من الخلق عدها . وأعظمها إرساله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق رحمة للعالمين ، وبشرى للمتقين ، ليظهره على جميع الأديان بالحجة والبرهان ، والعز والتمكين والسلطان ، وكفى بالله شهيدا على صدق رسوله وحقيقة ما جاء به .

وشهادته سبحانه تكون بقوله وفعله وتأييده لرسوله بالنصر والمعجزات والبراهين المتنوعة على أن ما جاء به هو الحق المبين .

الشهادة : الأخبار بالشيء من علم به واعتقاد لصحته وثبوته ، ولا تعتبر الشهادة إلا إذا كانت مصحوبة بالاقترار والأذعان وواطأ القلب عليها اللسان ، فإن الله قد كذب المنافقين في قولهم (نشهد أنك لرسول الله) مع أنهم قالوا بالسنتهم .

ولا إله إلا الله هي كلمة التوحيد التي اتفقت عليها كلمة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، بل هي خلاصة دعواتهم وزبدة رسالاتهم ، وما من رسول منهم إلا جعلها مفتتح أمره وقطب رحاه ، كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله . فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل » .

ودلالة هذه الكلمة على التوحيد باعتبار اشتغالها على النفس والاثبات المتقضى للحصر وهو أبلغ من الإثبات المجرد ، كقولنا الله واحد مثلا فهي تدل بصدرها على نفى الإلهية عما سوى الله تعالى ، وتدل بعجزها على إثبات الإلهية له وحده .

ولابد فيها من إضمار خبر تقديره لا معبود بحق موجود إلا الله ، وأما قوله وحده لا شريك له : فهو تأكيد لما دلت عليه كلمة

إقراراً بهِ وتَوْحِيداً ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

التوحيد وقوله اقرارا به مصدر مؤكد لمعنى الفعل اشهد ، والمراد اقرار القلب واللسان .

وقوله توحيدا اى اخلاصا لله عز وجل فى العبادة ، فالمراد به التوحيد الارادى الطلبى المبنى على توحيد المعرفة والاثبات .

وجعل الشهادة للرسول صلى الله عليه وسلم بالرسالة والعبودية مقرونة بالشهادة لله بالتوحيد للاشارة الى انه لا بد من كل منهما ، فلا تغنى احدهما عن الاخرى ، ولهذا قرن بينهما فى الاذان وفى التشهد . وقال بعضهم فى تفسير قوله تعالى (ورفعنا لك ذكرك) يعنى لا اذكر الا ذكرت معنى .

وانما جمع له بين وصفى الرسالة والعبودية لانهما اعلى ما يوصف به العبد « والعبادة هى الحكمة التى خلق الله الخلق لاجلها كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكمال المخلوق فى تحقيق تلك الغاية ، وكلما ازداد العبد تحقيقا للعبودية ازداد كماله وعلت درجته ، ولهذا ذكر الله نبيه بلقب العبد فى اسمى احواله واشرف مقاماته كالاسراء به وقيامه بالدعوة الى الله والايحاء اليه والتحدى بالذى انزل عليه ، ونبه بوصف العبودية ايضا الى الرد على اهل الضلال الذين قد يتجاوزون بالرسول صلى الله عليه وسلم قدره ويرفعونه الى مرتبة الالهوية . كما يفعل ضلال الصوفية قبجهم الله ، وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « لا تطرونى كما اطرت النصارى ابن مريم ، وانما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله » والمقصود ان هذه الشهادة تتضمن اعتراف العبد بكمال عبوديته صلى الله عليه وسلم لربه وكمال رسالته ، وانه فاق جميع البشر فى كل خصلة كماله ، ولا تتم هذه الشهادة حتى يصدقته العبد فى كل ما اخبر به ، ويعطيه فى

كل ما امر به ، وينتهى عما نهى عنه .

الصلاة في اللغة الدعاء ، قال تعالى « وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ان صلاتك سكن لهم » وأصح ما قيل في صلاة الله على رسوله هو ما ذكره البخاري في صحيحه عن ابي العالية قال : صلاة الله على رسوله تناؤه عليه عند الملائكة .

والمشهور ان الصلاة من الملائكة الاستغفار كما في الحديث الصحيح « والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي فيه » يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه « ومن الأدميين التضرع والدعاء وآل الشخص هم من يتنون اليه بصلة وثيقة من قرابة ونحوها وآله صلى الله عليه وسلم يراد بهم أحيانا من حرمت عليهم الصدقة وهم بنو هاشم وبنو المطلب ويراد بهم أحيانا كل من تبعه على دينه ، وأصل (آل) أهل ، أبدلت الهاء همزة فتوالت همزتان فقلبت الثانية منهما ألفا ويصغر على أهيل أو أويل ، ولا يستعمل الا فيما شرف غالبا فلا يقال آل الاسكاف وآل الحجام ، والمراد بالصاحب أصحابه صلى الله عليه وسلم وهم كل من لقيه حال حياته مؤمنا ومات على ذلك .

والسلام اسم مصدر من سلم تسليما عليه ، بمعنى طلب له السلامة من كل مكروه ، وهو اسم من أسمائه تعالى ، ومعناه البراءة والخلاص من النقائص والعيوب او الذي يسلم على عباده المؤمنين في الآخرة .

تَسْلِيماً مَزِيداً . أَمَّا بَعْدُ فَهَذَا اعْتِقَادُ
الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ الْمَنْصُورَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ : أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

ومزيدا صفة لتسليما وهو اسم مفعول من زاد المتعدى والتقدير مزيدا فيه (أما بعد) كلمة يؤتى بها للدلالة على الشروع في المقصود ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستعملها كثيرا في خطبه وكتبه . وتقديرها عند النحويين مهما يكن من شيء بعد . والاشارة بقوله (هذا) الى ما تضمنه هذا المؤلف من العقائد اليمانية التي اجملها في قوله (وهو الايمان بالله الخ) والاعتقاد مصدر اعتقد كذا اذ اتخذه عقيدة له ، بمعنى عقد عليه الضمير والقلب ودان لله به ، واصله من عقد الحبل ، ثم استعمل في التصميم والاعتقاد الجازم .

والفرقة بكسر الفاء الطائفة من الناس ، ووصفها بأنها الناجية المنصورة أخذا من قوله عليه السلام (لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله) .

ومن قوله في الحديث الآخر « ستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة » وهي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي » .

وقوله (اهل السنة والجماعة) بدل من الفرقة ، والمراد بالسنة الطريقة التي كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قبل ظهور البدع والمقاتلات . والجماعة في الاصل القوم المجتمعون ، والمراد بهم هنا سلف هذه الامة من الصحابة والتابعين الذين اجتمعوا على الحق الصريح من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

هذه الامور الستة هي أركان الايمان فلا يتم ايمان احد الا اذا

وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْإِيمَانِ
بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ .

آمن بها جميعا على الوجه الصحيح الذى دل عليه الكتاب والسنة ،
فمن جحد شيئا منها أو آمن به على غير هذا الوجه فقد كفر ، وقد
ذكرت كلها فى حديث جبريل المشهور حين جاء الى النبى صلى الله
عليه وسلم فى صورة أعرابى يسأله عن الاسلام والايمان والاحسان ،
فقال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث بعد
الموت وبالقدر خيره وشره ، حلوه ومره من الله تعالى .

(والملائكة) جمع ملاك وأصله مألك من الألوكة وهى الرسالة
وهم نوع من خلق الله عز وجل أسكنهم سماواته ، ووكلمهم بشئون
خلقه ووصفهم فى كتابه بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون ، وأنهم يسبحون له بالليل والنهار لا يفترون . فيجب علينا
الايمان بما ورد فى حقهم من صفات وأعمال فى الكتاب والسنة ،
وَالْإِيمَانُ عَمَّا وَرَاءَ ذَلِكَ ، فان هذا من شئون الغيب التى لا
نعلم منها الا ما علمنا الله ورسوله .

وَالْكُتُبُ جمع كتاب « وهو من الكَتَبِ بمعنى الجمع والضم »
والمراد بها الكتب المنزلة من السماء على الرسل عليهم الصلاة
والسلام . والمعلوم لنا منها صحف ابراهيم والتوراة التى انزلت على
موسى فى الألواح والابتجيل الذى انزل على عيسى ، والزيور الذى
انزل على داود ، والقرآن الكريم الذى هو آخرها نزولا ، وهو
المصدق لها والمهيمن عليها ، وما عداها يجب الايمان به اجمالا .

والرسل جمع رسول « وقد تقدم أنه من أوحى الله اليه بشرع
وامره بتبليغه » وعلينا أن نؤمن تفصيلا بمن سُمى الله فى كتابه منهم
وهم خمسة وعشرون ، نذكرهم الشاعر فى قوله :

فِي تِلْكَ حُجَّتْنَا مِنْهُمْ ثَمَانِيَةٌ مِنْ بَعْدِ عَشْرِ وَيَقْبَى سَبْعَةٌ وَهُمْ
إِدْرِيسُ هُوْدُ شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَا ذُو الْكِفْلِ آدَمُ بِالْمُخْتَارِ قَدْ خَتَمُوا

وأما من عدا هؤلاء من الرسل والانبياء فنؤمن بهم اجمالا على معنى الاعتقاد بنبوتهم ورسالتهم دون أن نكلف انفسنا البحث عن عدتهم واسمائهم ، فان ذلك مما اختص الله بعلمه ، قال تعالى (ورسلا قد قصصنا عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك) .

ويجب الايمان بانهم بلغوا جميع ما ارسلوا به على ما امرهم الله عز وجل ، وبينوه بيانا لا يسع احدا ممن ارسلوا اليه جهله ، وانهم معصومون من الكذب والخيانة ، والكتمان والبلادة ، وأن افضلهم اولو العزم ، والمشهور اثمهم محمد وابراهيم وموسى وعيسى ونوح ، لانهم ذكروا معا في قوله تعالى (واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم) وقوله (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه)

والبعث في الاصل الاثارة والتحريك ، والمراد به في لسان الشرع اخراج الموتى من قبورهم احياء يوم القيامة لفصل القضاء بينهم ، فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . ويجب الايمان بالبعث على الصفة التي بينها الله في كتابه ، وهو انه جمع ما تحلل من اجزاء الاجساد التي كانت في الدنيا وانشاؤها خلقتا جديدا واعدادة الحياة اليها ، ومنكر البعث الجثنائى كالفلاسفة والنصارى كفار ، وأما من اقر به ولكنه زعم أن الله يبعث الارواح في اجسام غير الاجسام التي كانت في الدنيا فهو مبتدع وفاسق .

وأما التدر فهو في الاصل مصدر ، تقول قدرت الشيء بفتح الدال وتخفيفها ، اقدره بكسرهما قدرا وقدرا اذا احطت بمقداره

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ، الْإِيمَانُ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ :
فِي كِتَابِهِ ، وَبِمَا وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَمِنْ
غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمَثِيلٍ .

والمراد به في لسان الشرع ان الله عز وجل علم مقادير الاشياء
وازمانها ازلا ، ثم اوجدها بقدرته ومشينته على وفق ما علمه منها ،
وانه كتبها في اللوح قبل احداثها ، كما في الحديث « اول ما خلق
الله القلم ، فقال له اكتب ، قال وما اكتب ؟ قال اكتب كل ما هو
كائن » وقال تعالى (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم
الا في كتاب من قبل ان نبرأها) .

وقوله (ومن الايمان بالله الخ) هذا شروع في التفصيل بعد
الاجمال ومن هنا للتبعيض ، والمعنى : ومن جملة ايمان اهل السنة
والجماعة بالاصل الاول الذي هو اعظم الاصول واساسها ، وهو
الايمان بالله انهم يؤمنون بما وصف به نفسه الخ .

وقوله (من غير تحريف) متعلق بالايمان قبله يعنى انهم مؤمنون
بالصفات الالهية على هذا الوجه الخالى من كل هذه المعانى الباطلة
اثباتا بلا تمثيل ، وتنزيها بلا تعطيل .

والتحريف في الاصل مأخوذ من قولهم : حرقت الشيء عس
وجهه حرما ، من باب ضرب اذا املته وغيخته والتشديد للمبالغة .
وتحريف الكلام املته عن المعنى المتبادر منه الى معنى آخر
لا يدل عليه اللفظ الا باحتمال مرجوح ، فلا بد فيه من قرينة تبين
انه المراد .

واما التعطيل فهو مأخوذ من العطل الذي هو الخلو والفراغ
والترك ، ومنه قوله تعالى (ويتر معطلة) اى اهلها اهلها وتركوا
وردها ، والمراد به هنا نفى الصفات الالهية ، وانكار قيامها بذاته

بَلْ يُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) .

تعالى . فالفرق بين التحريف والتعطيل أن التعطيل نفى للمعنى الحق الذى دل عليه الكتاب والسنة ، وأما التحريف فهو تفسير النصوص بالمعنى الباطلة التى لا تدل عليها .

والنسبة بينهما العموم والخصوص المطلق ، فإن التعطيل أعم مطلقا من التحريف بمعنى أنه كلما وجد التحريف وجد التعطيل دون العكس ، وبذلك يوجدان معا فحين أثبت المعنى الباطل ونفى المعنى الحق ، ويوجد التعطيل بدون التحريف فحين نفى الصفات الواردة فى الكتاب والسنة وزعم أن ظاهرها غير مراد ولكنه لم يعين لها معنى آخر وهو ما يسمونه بالتفويض .

ومن الخطأ القول بأن هذا هو مذهب السلف كما نسب ذلك اليهم المتأخرون من الأشاعرة وغيرهم ، فإن السلف لم يكتفوا بفوضون فى علم المعنى ولا كانوا يقرأون كلاما لا يفهمون معناه ، بل كانوا يفهمون معانى النصوص من الكتاب والسنة ، ويثبتونها لله عز وجل ، ثم يفوضون فيما وراء ذلك من كنه الصفات أو كيفيةاتها كما قال مالك حين سئل عن كيفية استوائه تعالى على العرش : « الاستواء معلوم والكيف مجهول » .

وأما قوله (ومن غير تكييف ولا تمثيل) فالفرق بينهما أن التكييف أن يعتقد أن صفاته تعالى على كيفية كذا ، أو يسأل عنها بكيف .

وأما التمثيل فهو اعتقاد أنها مثل صفات المخلوقين ، وليس المراد من قوله من غير تكييف أنهم ينفون الكيف مطلقا ، فإن كل شيء لابد أن يكون على كيفية ما ، ولكن المراد أنهم ينفون علمهم بالكيف إذ لا يعلم كيفية ذاته وصفاته إلا هو سبحانه .

فَلَا يَنْفُونَ عَنْهُ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، وَلَا يُحَرِّمُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ
وَلَا يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ وَآيَاتِهِ ، وَلَا يُكَيِّفُونَ وَلَا يُمَثِّلُونَ صِفَاتِهِ
بِصِفَاتِ خُلُقِهِ

قوله (ليس كمثله) هذه الآية المحكمة من كتاب الله عز وجل
هى دستور أهل السنة والجماعة فى باب الصفات فان الله عز وجل قد
جمع فيها بين النفى والاثبات ، فنفى عن نفسه المثل واثبت لنفسه
سمعا وبصرا . فدل هذا على أن المذهب الحق ليس هو نفى الصفات
مطلقا كما هو شأن المعطلة ولا اثباتها مطلقا ، كما هو شأن المثلثة ،
بل اثباتها بلا تمثيل . وقد اختلف فى اعراب (ليس كمثله شئ) على
وجوه اصحها ان الكاف صلة زيدت للتأكيد كما فى قول الشاعر :

ليس كمثله الفتى زهير خلق يوازيه فى الفضائل
وقوله (فلا ينفون عنه الخ) تفريع على ما قبله ، فانهم اذا كانوا
يؤمنون بالله على هذا الوجه فلا ينفون ولا يحرفون ، ولا يكيفون
ولا يمثلون .

والمواضع جمع موضع والمراد بها المعانى التى يجب تنزيل الكلام
عليها لانها هى المتبادرة منه عند الاطلاق فهم لا يعدلون به عنها .
واما قوله (ولا يلحدون فى أسماء الله وآياته) فقد قال العلامة
ابن القيم رحمه الله : والالحاد فى اسمائه هو العدول بها وبحقائقها
ومعانيها عن الحق الثابت لها ، مأخوذ من الميل كما يدل عليه
مادة (ل ح د) فمنه اللحد وهو الشق فى جانب القبر الذى قد مال
عن الوسط ، ومنه الملحد فى الدين (المائل عن الحق المدخل فيه
ما ليس منه) اهـ .

فالالحاد فيها اما أن يكون بجحدها وانكارها بالكلية ، واما
بجحد معانيها وتمطيها ، واما بتحريفها عن الصواب واخراجها

لَآئِهٖ سُبْحَانَهُ لَا سَمِيَّ لَهُ وَلَا كُفْءَ لَهُ وَلَا نِدُّ لَهُ .

عن الحق بالتأويلات الفاسدة ، واما يجعلها أسماء لبعض المبتدعات كالحاد أهل الاتحاد .

وخلاصة ما نقدم أن السلف رضى الله عنهم يؤمنون بكل ما أخبر الله به عن نفسه في كتابه وبكل ما أخبر به عنه رسوله صلى الله عليه وسلم إيماناً سالماً من التحريف والتعطيل ، ومن التكيف والتمثيل ويجعلون الكلام في ذات البارى وصفاته باباً واحداً ، فإن الكلام في الصفات فرع الكلام في الذات يحتذى فيه حذوه ، فإذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات تكيف فكذلك اثبات الصفات ، وقد يعبرون عن ذلك بقولهم (تمر كما جاءت بلا تأويل) ومن لم يفهم كلامهم ظن أن غرضهم بهذه العبارة هو قراءة اللفظ دون التعرض للمعنى وهو باطل ، فإن المراد بالتأويل المنفى هنا هو حقيقة المعنى وكنهه وكيفيته .

قال الإمام أحمد رحمه الله : « لا يوصف الله إلا بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله لا يتجاوز القرآن والحديث » .

وقال نعيم بن حماد شيخ البخارى : « من شبه الله بخلقه كفر ومن جحد ما وصف الله به نفسه كفر ، وليس نبياً وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله تشبيه ولا تمثيل » .

قوله (لآئه سبحاته لا سمي له الخ) تعليل لقوله نبياً تقدم اخباراً عن أهل السنة والجماعة لا يكتفون ولا يمتثلون .

ومعنى (لا سمي له) أى لا نظير له يستحق مثل اسمه ، أو لا مساوى له يساويه ، وقد دل على نفيه قوله تعالى في سورة مريم (هل تعلم له سمياً) فإن الاستهزاء هنا انكارى معناه المنفى .

وليس المراد من نفى السمى أن غيره لا يسمى بمثل أسمائه ، فانه هناك أسماء مشتركة بينه وبين خلقه ، ولكن المقصود أن هذه الاسماء اذا سمى الله بها كان معناها مختصا به لا يشركه فيه غيره ، فان الاشتراك انها هو في مفهوم الاسم الكلى ، وهذا لا وجود له الا فى الذهن ، واما فى الخارج فلا يكون المعنى الا جزئيا مختصا ، وذلك بحسب ما يضاف اليه ، فان اضيف الى الرب كان مختصا به لا يشركه فيه العبد ، وان اضيف الى العبد كان مختصا به لا يشركه فيه الرب .

واما الكفاء فهو المكافئ المساوى ، وقد دل على نفيه قوله تعالى (ولم يكن له كفوا أحد) .

واما الند نعمناه المساوى المناوى قال تعالى (فلا تجعلوا لله اندادا وأنتم تعلمون) .

واما قوله (ولا يقاس بخلقه) فالمقصود به انه لا يجوز استعمال شيء من الاقيسة التى تقتضى المماثلة والمساواة بين المقيس والمقيس عليه فى الشئون الالهية .

وذلك مثل قياس التمثيل الذى يعرفه علماء الاصول بانه الحاق فرع باصل فى حكم الجامع ، كالحاق النبيذ بالخمر فى الحرمة لاشتراكهما فى علة الحكم وهى الاسكار .

فقياس التمثيل مبنى على وجود مماثلة بين الفرع والاصل ، والله عز وجل لا يجوز أن يمثل بشيء من خلقه .

ومثل قياس الشمول المعروف عند المناطقة بانه الاستدلال بكلى على جزئى بواسطة اندراج ذلك الجزئى مع غيره تحت هذا الكلى . فهذا القياس مبنى على استواء الامراد المندرجة تحت هذا

فَإِنَّهُ أَعْلَمَ بِنَفْسِهِ وَبِغَيْرِهِ وَأَصْدَقُ قَبْلاً وَأَحْسَنُ حَدِيثاً مِنْ خَلْقِهِ ، ثُمَّ
رُسُلُهُ صَادِقُونَ مُصَدِّقُونَ بِخِلَافِ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَيْهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ)

الكلى ، ولذلك يحكم على كل منها بما حكم به عليه .

ومعلوم انه لا مساواة بين الله عز وجل وبين شيء من خلقه
وانما يستعمل في حقه تعالى قياس الأولي ومضمونه ان كل كمال
ثبت للمخلوق وامكن ان يتصف به الخالق ، فالخالق أولي به من
المخلوق ، وكل نقص تنزه عنه المخلوق فالخالق أحق بالتنزه عنه .

وكذلك قاعدة الكمال التي تقول : انه اذا قدر اثنان احدهما
موصوف بصفة كمال والاخر يمتنع عليه ان يتصف بتلك الصفة كان
الاول اكمل من الثاني ، فيجب اثبات مثل تلك الصفة لله ما دام
وجودها كمالا وعندها نقصا .

قوله (فانه اعلم بنفسه وبغيره — الى قوله — ثم رسله صادقون
مصدقون) تعليل لصحة مذهب السلف في الايمان بجميع الصفات
الواردة في الكتاب والسنة . فانه اذا كان الله عز وجل اعلم بنفسه
وبغيره ، وكان اصدق قولاً واحسن حديثاً ، وكان رسله عليهم
الصلاة والسلام صادقين في كل ما يخبرون به عنه ، معصومين من
الكذب عليه والاخبار عنه بما يخالف الواقع . وجب التعويل اذا
في باب الصفات نفياً واثباتاً على ما قاله الله وقاله رسوله الذي
هو اعلم خلقه به ، وان لا يترك ذلك الى قول من يفترون على الله
الكذب ويقولون عليه ما لا يعلمون .

وبيان ذلك ان الكلام انما تقتصر دلالاته على المعاني المرادة منه
لاحد ثلاثة اسباب ، اما لجهل المتكلم وعدم علمه بما يتكلم به ، واما
لعدم فصاحته وقدرته على البيان ، واما لكذبه وغشه وتدليسـه
ونصوص الكتاب والسنة بريئة من هذه الامور الثلاثة من كل وجه

وَلِهَذَا قَالَ (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

فكلام الله وكلام رسوله في غاية الوضوح والبيان ، كما انه المثل الاعلى في الصدق والمطابقة للواقع لصدوره عن كمال العلم بالنسب الخارجية وهو كذلك صادر عن تمام النصح والشفقة ، والحرص على هداية الخلق وارشادهم .

فقد اجتمعت له الامور الثلاثة التي هى عناصر الدلالة والانهام على اكمل وجه . فالرسول صلى الله عليه وسلم اعلم الخلق بما يريد اخبارهم به ، وهو اقدرهم على بيان ذلك ، والامصاح عنه . وهو احرصهم على هداية الخلق واشدهم ارادة لذلك ، فلا يمكن ان يقع في كلامه شئ من النقص والقصور بخلاف كلام غيره فانه لا يخلو من نقص في احد هذه الامور او جميعها ، فلا يصح ان يعدل بكلامه كلام غيره فضلا عن ان يعدل عنه الى كلام غيره ، فان هذا هو غاية الضلال ومنتهى الخذلان .

قوله (ولهذا قال الخ) تحليل لما تقدم من كون كلام الله وكلام رسوله اكمل صدقا واتم بيانا ونصحا ، وابعد عن العيوب والافات من كلام كل احد .

(وسبحان) اسم مصدر من التسبيح ، الذى هو التنزيه والابعاد عن السوء ، واصله من السبح الذى هو السرعة والانتلاق والابعاد ، ومنه فرس سبوح اذا كانت شديدة العدو .

واضافة الرب الى العزة من اضافة الموصوف الى صفته ، وهو بدل من الرب قبله ، فهو سبحانه ينزه نفسه عما ينسب اليه المشركون من اتخاذ صاحبة والولد وعن كل نقص وعيب .

ثم يسلم على رسله عليهم الصلاة والسلام بعد ذلك للاشارة الى انه كما يجب تنزيه الله عز وجل وابعاده عن كل شائبة نقص

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (فَسَبِّحْ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ بِهِ الْمُخَالِفُونَ لِلرُّسُلِ ،
وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ لِسَلَامَةِ مَا قَالُوهُ مِنَ النَّقْصِ وَالْعَيْبِ . وَهُوَ قَدْ
جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ وَسَمَّى بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ .

وعيب ، فيجب اعتقاد سلامة الرسل في أقوالهم وأفعالهم من كل
عيب كذلك فلا يكذبون على الله ولا يشركون به ولا يفشون أمهم
ولا يقولون على الله إلا الحق .

قوله (والحمد لله رب العالمين) ثناء منه سبحانه على نفسه بما له
من نعوت الكمال وأوصاف الجلال وحيد الفعال ، وقد تقدم
الكلام على معنى الحمد فأغنى عن أعادته .

لما بين فيما سبق أن أهل السنة والجماعة يصفون الله عز وجل
بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ، ولم يكن ذلك كله اثباتا
ولا كله نفيا نبه على ذلك بقوله (وهو سبحانه قد جمع السخ) .

واعلم أن كلا من النفي والاثبات في الاسماء والصفات مجمل
ومفصل . أما الاجمال في النفي : فهو أن ينفي عن الله عز وجل كل
ما يضاد كماله من أنواع العيوب والنقائص مثل قوله تعالى (ليس
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (هل تعلم له سميا) (سبحانه الله عما يصفون) .

وأما التفصيل في النفي فهو أن ينزه الله عن كل واحد من هذه
العيوب والنقائص بخصوصه ، فينزه عن الوالد والولد والشريك
والصاحبة والنذ والخذ والجهل والعجز والضلال والنسيان والسنة
والنوم والعبث والباطل السخ .

ولكن ليس في الكتاب ولا في السنة نفى محض ، فإن النفسى
الصرف لا مدح فيه ، وإنما يراد بكل نفى فيهما اثبات ما يضاده من
الكمال ، فنفي الشريك والنذ لاثبات كمال عظمتهم وتفرده بصفات
الكمال ، ونفي العجز لاثبات كمال قدرته ، ونفي الجهل لاثبات سعة

مَلَأَ عُدُولٌ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَمَّا جَاءَ بِهِ الْمُرْسَلُونَ فَإِنَّهُ الصِّرَاطُ
الْمُسْتَقِيمُ صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ
وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ .

علمه واحاطته ، ونفى الظلم لاثبات كمال عدله ، ونفى العيب لاثبات
كمال حكمته ، ونفى التَّسَنُّة والنوم والموت لاثبات كمال حياته وقبوعيته
وهكذا ، ولهذا كان النفي في الكتاب والسنة انما يأتي مجعلا في اكثر
أحواله بخلاف الاثبات ، فان التفصيل فيه اكثر من الاجمال لانه
مقصود لذاته .

واما الاجمال في الاثبات ، فمثل اثبات الكمال المطلق ، والحمد
المطلق والمجد المطلق ونحو ذلك ، كما يشير اليه مثل قوله تعالى
(الحمد لله رب العالمين) (ولله المثل الاعلى) .

واما التفصيل في الاثبات فهو متناول لكل اسم او صفة وردت
في الكتاب والسنة ، وهو من الكثير بحيث لا يمكن لاحد ان يحصيه
فان منها ما اختص الله عز وجل بعلمه كما قال عليه الصلاة والسلام
« سبحانك لا نحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك » وفي
حديث دعاء الكرب « أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك
او أنزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في
علم الغيب عنك » .

قوله (فلا عدول الخ) هذا مترتب على ما تقدم من بيان ان
ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام هو الحق الذي يجب اتباعه
ولا يصح العدول منه ، وقد علل ذلك بانه الصراط المستقيم ،
يعنى الطريق السوى القاصد الذي لا موع فيه ولا انحراف .

والصراط المستقيم لا يكون الا واحدا من زاغ عنه او ائحرف
وقع في طريق من طرق الضلال والجور كما قال تعالى (وان هذا

وَقَدْ دَخَلَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فِي سُورَةِ الْإِخْلَاصِ
الَّتِي تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ .

صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله)
والصراط المستقيم هو طريق الامة الوسط الواقع بين طرفى الانراط
والترفيط ولهذا امرنا الله عز وجل وعلمنا أن نسأله أن يهدينا هذا
الصراط المستقيم فى كل ركعة من الصلاة ، اى يلهمنا ويوفقنا لسلوكه
واتباعه فانه صراط الذين أنعم الله عليهم من النبیین والصديقين
والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) .

قوله (وقد دخل الخ) شروع فى ايراد النصوص من الكتاب
والسنة المتضمنة لما يجب الايمان به من الاسماء والصفات فى النفى
والاثبات .

وابتدا بتلك السورة العظيمة لانها اشتملت من ذلك على ما لم
يشتمل عليه غيرها . ولهذا سميت سورة الاخلاص لتجريدتها التوحيد
من شوائب الشرك والوثنية .

روى الامام احمد فى مسنده عن أبى بن كعب رضى الله عنه فى
سبب نزولها أن المشركين قالوا يا محمد أتسب لنا ربك ، فأنزل الله
تبارك وتعالى (قل هو الله أحد الله الصمد الخ السورة) .

وقد ثبت فى الصحيح أنها تعدل ثلث القرآن . وقد اختلف
العلماء فى تأويل ذلك على اقوال اقربها (١) : ما نقله شيخ الاسلام
عن أبى العباس ، وحاصله أن القرآن الكريم اشتمل على ثلاثة
مقاصد اساسية . اولها : الاوامر والنواهى المتضمنة للاحكام والشرائع

(١) انظر ٣٥ ، ٦٢ من كتاب جواب أهل العلم والايمان لشيخ
الاسلام ابن تيمية ، طبع المطبعة السلفية .

حَيْثُ يَقُولُ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. اللَّهُ الصَّمَدُ. لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) .

العملية التي هي موضوع علم الفقه والاخلاق .

ثانيها : القصص والاعمال المتضمنة لاحوال الرسل عليهم الصلاة والسلام مع اممهم ، وانواع الهلاك التي حاقت بالمكذابين ، لهم واحوال الوعد والوعيد وتفاصيل الثواب والعقاب .

ثالثها: علم التوحيد وما يجب على العباد من معرفة الله باسمائه وصفاته وهذا هو اشرف الثلاثة .

ولما كانت سورة الاخلاص قد تضمنت اصول هذا العلم ، واشتملت عليه اجمالا صح ان يقال انها تعدل ثلث القرآن .

واما كيف اشتملت هذه السورة على علوم التوحيد كلها وتضمنت الاصول التي هي مجامع التوحيد العلمي الاعتقادي فنقول :

ان قوله تعالى (الله احد) دلت على نفى الشريك من كل وجه في الذات او في الصفات او في الاعمال ، كما دلت على تفردة سبحانه بالعظمة والكمال والمجد والجلال والكبرياء ، ولهذا لا يطلق لفظ احد في الاثبات الا على الله عز وجل ، وهو ابلغ من واحد .

وقوله (الله الصمد) قد فسرها ابن عباس رضى الله عنه بقوله « السيد الذي كمل في سؤده ، والشريف الذي كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظيمته ، والحليم الذي قد كمل في حلمه ، والغنى الذي قد كمل في غناه ، والجبار الذي قد كمل في جبروته ، والعليم الذي قد كمل في علمه ، والحكيم الذي قد كمل في حكمه ، وهو الذي قد كمل في انواع الشرف والسؤدد ، وهو الله عز وجل هذه صفته لا تتبني الا له ليس له كنو وليس كمثله شيء .

وَمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِي أَعْظَمِ آيَةٍ فِي كِتَابِهِ حَيْثُ يَقُولُ :

وقد فسر الصمد ايضا بانه الذى لا جوف له وبانه الذى تصمد اليه الخليقة كلها وتصدده فى جميع حاجاتها ومهماتنا .

مناثبات الاحدية لله تتضمن نفى المشاركة والمماثلة ، واثبات الصمدية بكل معانيها المتقدمة تتضمن اثبات جميع تفاصيل الاسماء الحسنى والصفات العلى ، وهذا هو توحيد الاثبات .

واما النوع الثانى وهو توحيد التنزيه فيؤخذ من قوله تعالى :
(لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد) كما يؤخذ اجمالا من قوله
(الله احد) .

اى لم يتفرع عنه شيء ولم يتفرع هو عن شيء ، وليس له مكافئ ولا مماثل ولا نظير .

فانظر كيف تضمنت هذه السورة توحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية المنافية لمطلق المشاركة والصمدية المثبتة له جميع صفات الكمال الذى لا يلحقه نقص بوجه من الوجوه ، ونفى الولد والوالد الذى هو من لوازم غناه وصمديته واحديته ، ثم نفى الكفاء المتضمن لنفى التشبيه والتمثيل والنظير بحق لسورة تضمنت هذه المعارف كلها أن تعدل ثلث القرآن .

روى مسلم فى صحيحه عن ابي بن كعب ان النبى صلى الله عليه وسلم ساله : اى آية فى كتاب الله اعظم ؟ قال الله ورسوله اعلم ، فرددناها مرارا ، ثم قال ابنى : آية الكرسي فوضع النبى يده على كتفه وقال : ليهنك هذا العلم ابا المنذر — وفى رواية عند احمد : « والذي نفسى بيده ان لها لسلطانا وشفتين تقدس الملك عند ساق العرش » .

ولا غرو فقد اشتملت هذه الآية العظيمة من اسماء الرب

(اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ

وصفاته على ما لم تشتمل عليه آية أخرى .

فقد اخبر الله فيها عن نفسه بأنه المتوحد في إِلَهِيَّتِهِ الذى لا تنبغى العبادة بجميع انواعها وسائر صورها إِلَّا لَهُ .

ثم أردف قضية التوحيد بها يشهد لها من ذكر خصائصه وصفاته الكاملة ، فذكر أنه الحى الذى له كمال الحياة لان حياته من لوازم ذاته فهى ازلية أبدية ، وكمال حياته يستلزم ثبوت جميع صفات الكمال الذاتية له من العزة والقدرة والعلم والحكمة والسمع والبصر والارادة والمشئنة وغيرها ، اذ لا يتخلف شئ منها الا لنقص نى الحياة . فالكمال فى الحياة يتبعه الكمال فى سائر الصفات اللازمة للحى . ثم قرن ذلك باسمه القيوم ومعناه الذى قام بنفسه واستغنى عن جميع خلقه غنى مطلقا لا تشويه شائبة حاجة اصلا لانه غنى ذاتى ، وبه قامت الموجودات كلها ، فهى فقيرة اليه فقرا ذاتيا بحيث لا تستغنى عنه لحظة ، فهو الذى ابتدا ايجادها على هذا النحو من الاحكام والانتان وهو الذى يدبر امورها ويمدها بكل ما تحتاج اليه فى بقائها . وفى بلوغ الكمال الذى قدره لها ، فهذا الاسم متضمن لجميع صفات الكمال الفعلية ، كما ان اسمه الحى متضمن لجميع صفات الكمال الذاتية . ولهذا ورد أن الحى القيوم هما اسم الله الاعظم الذى اذا سئل به اعطى واذا دعى به اجاب .

ثم اعقب ذلك بما يدل على كمال حياته وقيوميته فقال (لا تأخذه) أى لا تغلبه (سنة) أى نعاس ولا نوم ، فان ذلك ينأى القيومية ، اذ النوم أخو الموت . ولهذا كان اهل الجنة لا ينامون ، ثم ذكر عموم ملكه لجميع العوالم العلوية والسفلية ، وأنها جميعا تحت قهره وسلطانه فقال (له ما فى السموات وما فى الارض) .

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ
يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ
وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

ثم اردف ذلك بما يدل على تمام ملكه ، وهو ان الشفاعة
كلها له فلا يشفع عنده احد الا باذنه .

وقد تضمن هذا النفي والاستثناء امرين ، احدهما : اثبات
الشفاعة الصحيحة ، وهى انها تقع باذنه سبحانه لمن يرضى قوله
وعمله . والثانى : ابطال الشفاعة الشركية التى كان يعتقدونها المشركون
لاصنامهم وهى انها تشفع لهم بغير اذن الله ورضاه .

ثم ذكرسعة علمه واحاطته وانه لا يخفى عليه شىء من الامور
المستقبله والماضيه واما الخلق فانهم لا يحيطون بشىء من علمه ، قيل
يعنى من معلومه ، وقيل من علم اسمائه وصفاته الا بما شاء الله
سبحانه . ان يعلمهم اياه على السنة رسله او بغير ذلك من طرق
البحث والنظر والاستبصار والتجربة .

ثم ذكر ما يدل على عظيم ملكه وواسع سلطانه ، فاخبر ان
كرسيه قد وسع السموات والارض جميعا . والصحيح فى الكرسي
انه غير العرش وانه موضع القدمين ، وانه فى العرش كحلقة ملقاة
فى فلاة .

واما ما اورده ابن كثير عن ابن عباس من تفسير الكرسي بالعلم
فانه لا يصح ويفضى الى التكرار فى الآية .

ثم اخبر سبحانه بعد ذلك عن عظيم قدرته وكمال قوته بقوله :
(ولا يؤوده حفظهما) اى السموات والارض وما فيهما . وفسر

وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ —

الشيخ رحمه الله يؤوده) ينقله (ويكرنه وهو من آده الامر اذا نقل عليه ، ثم وصف نفسه سبحانه في ختام تلك الآية الكريمة ، بهذين الوصفين الجليلين ، وهما (العلى والعظيم) .

فالعلى هو الذى له العلو المطلق من جميع الوجوه ، علو الذات : وكونه فوق جميع المخلوقات مستويا على عرشه .

وعلو القدر : اذ كان له كل صفة كمال ، وله من تلك الصفة اعلاها وغايتها .

وعلو القهر : اذ كان هو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير .
وابا العظيم : فمعناه الموصوف بالعظمة الذى لا شيء اعظم منه ، ولا اجل ولا اكبر ، وله سبحانه التعظيم الكامل في قلوب انبيائه وملائكته واصفيائه .

قوله (هو الاول) الجملة هنا جاءت معرفة الطرفين ، فهى تنيد اختصاصه سبحانه بهذه الاسماء الاربعة ومعانيها على ما يليق بجلاله وعظمته ، فلا يثبت لغيره من ذلك شيء .

وقد اضطربت عبارات المتكلمين في تفسير هذه الاسماء ، ولا داعى لهذه التفسيرات بعد ما ورد تفسيرها عن المعصوم صلوات الله وسلامه عليه ، فقد روى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا اوى الى فراشه ، « اللهم رب السموات السبع ورب الارض رب كل شيء ، فالق الحب والنوى ، منزل التوراة والانجيل والقرآن ، اعوذ بك من شر كل ذي شر انت آخذ بناصيته ، انت الاول فليس قبلك شيء ، وانت الآخر فليس بعدك شيء ، وانت الظاهر فليس فوقك شيء ، وانت الباطن فليس دونك شيء ، اقض عني الدين واغنني من الفقر » .

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ، وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ ، (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ)

فهذا تفسير واضح جامع يدل على كمال عظمته سبحانه وأنه محيط بالاشياء من كل وجه (فالاول والآخر) بيان لاحاطته الزمانية ، (والظاهر والباطن) بيان لاحاطته المكانيّة ، كما أن اسمه الظاهر يدل على أنه العالى فوق جميع خلقه ، فلا شىء منها فوقه .

فمدار هذه الاسماء الاربعة على الاحاطة ، فأحاطت اوليته وأخريته بالاولائل والاواخر ، وأحاطت ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن فاسمه الاول دال على قدمه وأزليته ، واسمه الآخر دال على بقاءه وأبديته ، واسمه الظاهر دال على علوه وعظمته ، واسمه الباطن دال على قربه ومعيته ، ثم ختمت الآية بما يفيد احاطة علمه بكل شىء من الامور الماضية والحاضرة والمستقبلّة ، ومن العالم العلوى والسفلى ، ومن الواجبات والجائزات والمستحيلات فلا يغيب عن علمه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء . فالآية كلها شأن احاطة الرب سبحانه بجميع خلقه من كل وجه ، وإن العوالم كلها فى قبضة يده كخردلة فى يد العبد لا يفوته منها شىء ، وإنما اتى بين هذه الصفات بالواو مع أنها جارية على موصوف واحد لزيادة التقرير والتأكيد ، لان الواو تقتضى تحقيق الوصف المتقدم وتقريره وحسن ذلك لمجيئها بين أوصاف متقابلة قد يسبق الى الوهم استبعاد الاتصال بها جميعا ، فان الاولى تنافى الاخيرة فى الظاهر . وكذلك الظاهرية والباطنية فاندفع توهم الإنكار التأكيد .

قوله (وتوكل الخ) هذه الجملة من الايسات ساقها المؤلف لاثبات بعض الاسماء والصفات . فالآية الاولى فيها اثبات اسمه الحى ، كما تضمنت سلب الموت الذى هو ضد الحياة عنه ، وقد قدمنا أنه سبحانه حى بحياة هى صفة له لازمة لذاته فلا يعرض لها موت ولا زوال اصلا ، وان

وَقَوْلُهُ (وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ - وَهُوَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ - يَعْلَمُ مَا يُلْجُ
فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ، وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ مِنْهَا -

حياته أكمل حياة واتمها فيستلزم ثبوتها له ثبوت كل كمال يضاد نفيه
كمال الحياة . وأما الآيات الباقية ففيها اثبات صفة العلم وما اشتق
منها ككونه عليما ويعلم واحاط بكل شيء علما الخ .

والعلم صفة لله عز وجل بها يدرك جميع المعلومات على ما هي
به فلا يخفى عليه منها شيء كما قدمنا .

وفيها اثبات اسمه الحكيم ، وهو مأخوذ من الحكمة ، ومعناه
الذي لا يقول ولا يفعل الا الصواب ، فلا يقع منه عبث ولا باطل ،
بل كل ما يخلقه أو يأمر به فهو تابع لحكمته .

وقيل هو من فعيل بمعنى مفعول ، ومعناه المحكم للأشياء من
الاحكام وهو الانتقان فلا يقع في خلقه تفاوت ولا غطور ، ولا يقع في
تدبيره خلل أو اضطراب .

وفيها كذلك اثبات اسمه الخبير ، وهو من الخبرة بمعنى كمال
العلم ووثوقه والاحاطة بالأشياء على وجه التفصيل ووصول علمه
الى كل ما خفى ودق من الحسيات والمعنويات .

وقد ذكر سبحانه في هذه الآيات بعض ما يتعلق به علمه للدلالة
على شموله واحاطته بما لا تبلغه علوم خلقه ، فذكر أنه يعلم ما يلج أي
يدخل في الأرض من حب وبذور ومياه وحشرات ومعادن ، وما
يخرج منها من زرع وأشجار وعيون جارية ومعادن نافعة كذلك
وما ينزل من السماء ، من ثلوج وأمطار وصواعق وملائكة ، وما
يعرج ، أي يصعد فيها كذلك من ملائكة وأعمال وطير صواف
الى غير ذلك مما يعلمه جل شأنه ، وذكر فيها أيضا أن عنده مفاتيح
الغيب لا يعلمها الا هو ، ومفاتيح الغيب قبل خزائنه ، وقيل طريقه

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ
مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ

واسبابه التي يتوصل بها اليه ، جمع مِفْتَاحٍ بكسر الميم او مِفْتَاحٍ
بحذف ياء مغايل .

وقد فسرهما النبي صلى الله عليه وسلم بقوله « مفاتيح الغيب
خمس لا يعلمهن الا الله » ثم تلا قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة
وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام) وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا ،
وما تدرى نفس باى ارض تموت ان الله عليم خبير) .

وقد دلت الايتان الاخيرتان على انه سبحانه عالم بعلم هو صفة
له قائم بذاته خلافا للمعتزلة الذين نفوا صفاته ، فمنهم من قال انه
عالم بذاته وقادر بذاته الخ ، ومنهم من فسر اسماءه بمعان سلبية
فقال : عليم معناه لا يجهل ، وقادر معناه لا يعجز الخ .

وهذه الايات حجة عليهم فقد اخبر فيها سبحانه عن احاطة
علمه بحمل كل انثى ووضعها من حيث المتى والكيف ، كما اخبر
عن عموم قدرته وتعلقها بكل ممكن وعن احاطة علمه بجميع الاشياء
وما احسن ما قاله الامام عبد العزيز المكي في كتابه الحيدة لبشر
المريسي المعتزلى وهو يناظره في مسألة العلم « ان الله عز وجل لم
يمدح كتابه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا ولا مؤمنا تقيا بنفى الجهل
عنه ليدل على اثبات العلم له ، وانما مدحهم باثبات العلم لهم فنفى
بذلك الجهل عنهم ، فمن اثبت العلم نفى الجهل ، ومن نفى الجهل لم
يثبت العلم » .

والدليل العقلى على علمه تعالى انه يستحيل ايجاده الاشياء مع
الجهل لان ايجاده الاشياء بارادته ، والارادة تستلزم العلم المراد
ولهذا قال سبحانه (الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) .

إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) وَقَوْلُهُ (وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ) وَقَوْلُهُ (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) .

ولان المخلوقات فيها من الاحكام والاعتقان وعجيب الصنعة ودقيق الخلقة ما يشهد بعلم الفاعل لها لامتناع صدور ذلك عن غير علم .
ولان من المخلوقات من هو عالم والعلم صفة كمال ، فلو لم يكن الله عالما لكان في المخلوقات من هو اكمل منه .

وكل علم في المخلوق انما استفاده من خالقه ، وواهب الكمال احق به ، وفائد الشيء لا يعطيه . وانكر الفلاسفة علمه تعالى بالجزئيات وقالوا انه يعلم الاشياء على وجه كلى ثابت ، وحقيقة قولهم انه لا يعلم شيئا ، فان كل ما في الخارج هو جزئى . كما انكر الغلاة من القدرية علمه تعالى بالفعال العباد حتى يعملوها ، توهموا منهم ان علمه بها يفضى الى الجبر ، وقولهم معلوم البطلان بالضرورة في جميع الاديان . قوله (ان الله الخ) تضمنت اثبات اسمه الرزاق وهو مبالغة من الرزق ومعناه الذى يرزق عباده رزقا بعد رزق في اكثر وسعة ، وكل ما وصل منه سبحانه من نفع الى عباده فهو رزق، مباحاً كان او غير مباح على معنى انه قد جعله لهم قوتا ومعاشا ، قال تعالى (والنخل باستقات لها طلع نضيد رزقا للعباد) وقال (وفي السماء رزقكم وما توعدون) الا ان الشيء اذا كان ملاذونا في تناوله فهو حلال حكما والا كان حراما ، وجميع ذلك رزق ، وتعريف الجلة الاسمية والاثنيان فيها بضمير الفصل لامادة اختصاصه سبحانه بايصال الرزق الى عباده .

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : « اقراى رسول

وَقَوْلُهُ (إِنْ اللَّهَ هُوَ الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ)
وَقَوْلُهُ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) وَقَوْلُهُ (إِنْ اللَّهَ نِعِمَّا
يَعِظُكُمْ بِهِ إِنْ اللَّهَ كَانَ سَمِيعاً بَصِيراً) .

الله صلى الله عليه وسلم أتى أنا الرزاق ذو القوة المتين » .

وأما قوله (ذو القوة) أي صاحب القوة فهو بمعنى اسمه القوى
إلا أنه ابلغ في المعنى ، فهو يدل على أن قوته سبحانه لا تتناقص
فيهن أو يفتر .

وأما (المتين) فهو اسم له من المتانة ، وقد فسره ابن عباس
« بالشديد » .

قوله (ليس كمثله شيء الخ) دل اثبات صفتي السمع والبصر له
سبحانه بعد نفى المثل عنه على أنه ليس المراد من نفى المثل نفى
الصفات كما يدعى ذلك المعطلة ويحتجون به باطلا ، بل المراد اثبات
الصفات مع نفى مماثلتها لصفات المخلوقين

قال العلامة ابن القيم رحمه الله (قوله ليس كمثله شيء) إنما
تصد به نفى أن يكون معه شريك أو معبود يستحق العبادة والتعظيم
كما يفعله المشبهون والمشركون ، ولم يقصد به نفى صفات كماله
وعلوه على خلقه وتكليمه بكتبه وتكلمه لرسله ورؤية المؤمنين له
جهرة بأبصارهم كما ترى الشمس والقمر في الصحو . ١ هـ .

ومعنى السميع المدرك لجميع الأصوات مهما خفت ، فهو يسمع
السر والتجوى بسمع هو صفة لا يماثل أسمع خلقه .

ومعنى البصير المدرك لجميع المرئيات من الأشخاص والألوان
مهما لطفت أو بعدت فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والاستار وهو من
فعليل بمعنى مفعول ، وهو دال على ثبوت صفة البصر له سبحانه
على الوجه الذي يليق به .

وَقَوْلُهُ (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ)
وَقَوْلُهُ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) .

روى أبو داود في سنته عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية (أن الله كان سميعا بصيرا) فوضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه .

ومعنى الحديث أنه سبحانه يسمع بسمع وبرى بعين فهو حجة على بعض الاشاعرة الذين يجعلون سمعه عليه بالمسموعات وبصره علمه بالبحرات ، وهو تفسير خاطيء ، فإن الامى يعلم بوجود السماء ولا يراها ، والاصم يعلم بوجود الاصوات ولا يسمعها . قوله (ولولا اذ دخلت ، الخ) هذه الايات دلت على اثبات صفتى الارادة والمشيئة ، والنصوص في ذلك لا تحصى كثرة .

والاشاعرة يثبتون ارادة واحدة قديمة تعلقت في الازل بكل المراتد فيلزمهم تخلف المراد عن الارادة ، واما المعتزلة فعلى مذهبهم في نفى الصفات لا يثبتون في صفة الارادة ، ويقولون انه يريد بارادة حادثة لا في محل ، فليزعم قيام الصفة بنفسها وهو من ابطل الباطل .

وأما اهل الحق فيقولون ان الارادة على نوعين :

(١) ارادة كونية ترادفها المشيئة ، وهما تتعلقتان بكل ما يشاء الله فعله واحداثه ، فهو سبحانه اذا اراد شيئا وشاءه كان عقب ارادته له كما قال تعالى (وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون)

وفي الحديث الصحيح (ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن) .

(٢) ارادة شرعية تتعلق بما يأمر الله به عباده مما يحبه ويرضاه

وَقَوْلُهُ (أَهْلَيْتُمْ لَكُمْ بِهَيْبَةِ الْأَتْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ) .

وَقَوْلُهُ (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَثُفًا يَفْعَلُ فِي السَّمَاءِ) .

وهي المذكورة في مثل قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ولا تلازم بين الإرادتين بل قد تتعلق كل منهما بما لا تتعلق به الأخرى فبينهما عموم وخصوص من وجه . فالإرادة الكونية أعم من جهة تعلقها بما لا يحبه الله ويرضاه من الكفر والمعاصي ، وأخص من جهة أنها لا تتعلق بمثل إيمان الكافر وطاعة الفاسق .

والإرادة الشرعية أعم من جهة تعلقها بكل مأمور به واقعا كان أو غير واقع ، وأخص من جهة أن الواقع بالإرادة الكونية قد يكون غير مأمور به .

والحاصل أن الإرادتين قد تجتمعان معا في مثل إيمان المؤمن وطاعة المطيع ، وتنفرد الكونية في مثل كفر الكافر ومعصية العاصي ، وتنفرد الشرعية في مثل إيمان الكافر وطاعة العاصي وقوله تعالى (ولولا اذ دخلت جنتك) الآية ، هذا من قول الله حكاية عن الرجل المؤمن لزميله الكافر صاحب الجنتين يعظه به أن يشكر نعمة الله عليه ويردها إلى مشيئة الله ويبرا من حوله وقوته فانه لا قوة إلا بالله .

وقوله (ولو شاء الله ما اقتتلوا) الآية ، أخبار عما وقع بين اتباع الرسل من بعدهم من التنازع والتعادي بغيا بينهم وحسدا ، وأن ذلك إنما كان بمشيئة الله عز وجل ، ولو شاء عدم حصوله ما حصل ولكنه شاءه فوقع .

وقوله (فمن يرد الله أن يهديه الخ) الآية تدل على أن كلا من

وَقَوْلُهُ (وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) — وَأَتَسِطُّوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ) —

الهداية والضلال بخلق الله عز وجل ، فمن يرد هدايته ، اى الهامه
وتوفيقه يشرح صدره للاسلام بان يقذف في قلبه نورا فيتنسج له
وينبسط كما ورد في الحديث — ومن يرد اضلاله وخذلانه يجعل
صدره في غاية الضيق والحر ، فلا ينفذ اليه نور الايمان . وشبه
ذلك بمن يَصْعَدُ في السماء .

تضمنت هذه الآيات اثبات افعال له تعالى ناشئة عن صفة المحبة
ومحبة الله عز وجل لبعض الأشخاص والاعمال والاخلاق صفة له
قائمة به ، وهى من صفات الفعل الاختيارية التى تتعلق بمشيتته
فهو يحب بعض الأشياء دون بعض على ما تقتضيه الحكمة
البالغة وينهى الاشاعرة والمعتزلة صفة المحبة بدعوى أنها توهم
نقصا ، اذ المحبة فى المخلوق معناها ميله الى ما يناسبه أو يستلذه ،
فاما الاشاعرة فيرجعونها الى صفة الارادة ، فيقولون ان محبة الله
لعبده لا معنى لها الا ارادته لآكرامه ومثوبته .

وكذلك يقولون فى صفات الرضى والغضب والكرهية والسخط
كلها عندهم بمعنى ارادة الثواب والعقاب .

واما المعتزلة فلانهم لا يثبتون ارادة قائمة به ، فيفسرون المحبة
بأنها نفس الثواب الواجب عندهم على الله لهؤلاء بناء على مذهبهم
فى وجوب اثابة المطيع وعقاب العاصى .

واما اهل الحق فيثبتون المحبة صفة حقيقية لله عز وجل على
ما يليق به فلا تقتضى عندهم نقصا ولا تشبيها .

كما يثبتون لازم تلك المحبة وهى ارادته سبحانه اكرام من يحبه
واثابته ، وليت شعري بماذا يجيب النافون للمحبة عن مثل قوله

فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ - إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ . وَقَوْلُهُ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) .

عليه السلام في حديث أبي هريرة « ان الله عز وجل اذا احب عبدا
قال لجبريل عليه السلام اني احب فلانا فاحبه ، قال فيقول جبريل
عليه السلام لاهل السماء : ان ربكم عز وجل يحب فلانا فاحبوه ،
قال فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض ، واذا ابغضه
فيمثل ذلك) رواه الشيخان .

وقوله تعالى في الآية الاولى (واحسنوا) امر بالاحسان العام
في كل شيء لاسيما في امور الفقه المأثور بها قبل ذلك ، والاحسان فيها
يكون بالبذل وعدم الامساك ، او بالتوسط بين التقتير والتبذير ،
وهو القوام الذي امر الله به في سورة الفرقان .

روى مسلم في صحيحه عن شداد بن اوس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « ان الله كتب الاحسان على كل شيء ، فاذا
قتلتهم فاحسنوا القتلة ، واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ، وليحد احدهم
شفرتة وليرح ذبيحته » واما قوله (ان الله يحب المحسنين) فهو تعليل
للامر بالاحسان فانهم اذا علموا ان الاحسان موجب لمحبتة سارعوا
الى امتثال الامر به .

واما قوله في الآية الثانية (واقسطوا) فهو امر بالاعتدال وهو
العدل في الحكم بين الطائفتين المتنازعتين من المؤمنين ، وهو من
قسط اذ جار ، فالهزة فيه للسلب ، ومن اسمائه تعالى المقسط ،
وفي الآية الحث على العدل وفضله ، وانه سبب لمحبة الله عز وجل
واما قوله تعالى (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) فمعناه اذا
كان بينكم وبين احد عهد كهؤلاء الذين عاهدتموهم عند المسجد الحرام

وَقَوْلُهُ (مَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) . وَقَوْلُهُ (إِنْ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ) .
وَقَوْلُهُ (وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ) .

فاستقيموا لهم على عهدهم مدة استقامتهم لكم ، فما هنا مصدرية ظرفية ثم علل ذلك الامر بقوله (ان الله يحب المتقين) أى يحب الذين يتقون الله فى كل شىء ومنه عدم نقض العهد .

واما قوله (ان الله يحب التوابين الخ) فهو اخبار من الله سبحانه عن محبته لهذين الصنفين من عباده .

اما الاول فهم التوابون ، أى الذين يكثرُونَ التوبة والرجوع الى الله عز وجل بالاستغفار مما ألموا به على ما تقتضيه صيغة المبالغة ، فهم بكثرة التوبة قد تطهروا من الاثام والنجاسات المعنوية التى هى الذنوب والمعاصى .

واما الثانى فهم المتطهرون الذين يبالغون فى التطهر ، وهو التنظيف بالوضوء أو بالغسل من الاحداث والنجاسات الحسية .
وقيل المراد بالمطهرين هنا الذين يتزهدون عن اتيان النساء فى زمن الحيض أو فى ادبارهن ، والحمل على العموم أولى .

واما قوله تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبك الله) فقد روى عن الحسن فى سبب نزولها ان قوما ادعوا انهم يحبون الله فأنزل الله هذه الآية محنة لهم ، وفى هذه الآية قد شرط الله لمحبة اتباع نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلا ينال تلك المحبة الا من أحسن الاتباع ، والاستمسك بهديه عليه السلام .

قوله (وهو الغفور الخ) تضمنت الآية اثبات اسمين من الاسماء الحسنى وهما « الغفور والودود » اما الاول فهو مبالغة الغفر ومعناه الذى يكثر منه الستر على المذنبين من عباده والتجاوز

وَقَوْلُهُ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا

عن مؤاخذتهم .

وأصل الغفر الستر ، ومنه يقال : الصبغ اغفر للوسخ . ومنه
المغفر لسترة الرأس .

وأما الثانى فهو من الود الذى هو خالص الحب والطفه ،
وهو أما من فعول بمعنى فاعل ، فيكون معناه الكثير الود لاهل
طاعته والمتقرب اليهم بنصرته ومعونته .

وأما من فعول بمعنى مفعول فيكون معناه المودود لكثرة
احسانه المستحق لان يوده خلقه فيعبدوه ويحمدوه .

وأما قوله (بسم الله الرحمن الرحيم) وما بعدها من الآيات فقد
تضمنت اثبات اسمائه الرحمن والرحيم وإثبات صفى الرحمة والعلم .

وقد تقدم فى تفسير بسم الله الرحمن الرحيم الكلام على هذين
الاسمين وبيان الفرق بينهما ، وأن أولهما دال على صفة الذات والثانى
دال على صفة الفعل ، وقد انكر الاشاعرة والمعتزلة صفة الرحمة
بدعوى انها فى المخلوق ضعف وخور وتالم للمرحوم ، وهذا من
أقبح الجهل فان الرحمة انما تكون من الاتقواء للضعفاء ، فلا تستلزم
ضعفا ولا خورا بل قد تكون مع غاية العزة والقدرة . فالانسان
القوى يرحم ولده الصغير وابويه الكبارين ومن هو أضعف منه ،
وأين الضعف والخور وهما من أثم الصفات من الرحمة التى وصف
الله نفسه بها وإثنى على أوليائه المتصفين بها وأمرهم أن يتواصوا
بها .

وقوله (ربنا وسعت الخ) من كلام الله عز وجل حكاية عن
حملة العرش والذين حوله ، يتوسلون الى الله عز وجل بربوبيته وسعة

(وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا — وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ — كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ — وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ — فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) .

قَوْلُهُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ — وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا)

علمه ورحمته في دعائهم للمؤمنين ، وهو من أحسن التوسلات التي يرجى معها الإجابة .

وانصب قوله رحمة وعلما على التمييز المحول عن الفاعل ، والتقدير وسعت رحمتك وعلمك كل شيء ، فرحمته سبحانه وسعت في الدنيا المؤمن والكافر والبر والفاجر ، ولكنها يوم القيامة تكون خاصة بالمتقين كما قال تعالى (فسلكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة) الآية . وقوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي أوجبها على نفسه تفضلا واحسانا ولم يوجبها عليه أحد .

وفي حديث أبي هريرة في الصحيحين « أن الله لما خلق ابخل كتب كتابا فهو عنده فوق العرش أن رحمتي سبقت أو تسبق غضبي .

وأما قوله « فالله خير حافظا » فالمحافظ والحفيظ مأخوذ من الحفظ وهو الصيانة . ومعناه الذي يحفظ عباده بالحفظ العام فيبسر لهم أقاتهم ويقيهم أسباب الهلاك والمطب وكذلك يحفظ عليهم أعمالهم ويحصى أفعالهم ويحفظ أوليائه بالحفظ الخاص فيعصمهم عن موقعة الذنوب ويحرسهم من مكائد الشيطان وعن كل ما يضرهم في دينهم ودنياهم ، واتنصب (حافظا) تمييزا لخير الذي هو أفعلى تفضيل .

قوله (رضى الله عنهم الخ) تضمنت هذه الآيات اثبات بعض صفات الفعل من الرضى لله الغضب ، واللحن والكره ، والسخط والمقت والاسف .

وهى عند أهل الحق صفات حقيقية لله عز وجل على ما يليق به

فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ . وَقَوْلُهُ (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ) .

ولا تشبه ما يتصف به المخلوق من ذلك ، ولا يلزم منها ما يلزم في المخلوق ، فلا حاجة للإشاعة والمعتزلة على نفيها ولكنهم ظنوا أن اتصاف الله عز وجل بها يلزمه أن تكون هذه الصفات فيه على نحو ما هي في المخلوق ، وهذا الظن الذى ظنوه في ربهم أرداهم فأوتعهم في حياة النفى والتعطيل ، والإشاعة يرجعون هذه الصفات كلها إلى الإرادة كما علمت سابقا ، فالرضى عندهم إرادة الثواب والغضب والسخط الخ إرادة العقاب .

وأما المعتزلة فيرجعونها إلى نفس الثواب والعقاب

وقوله سبحانه (رضى الله عنهم ورضوا عنه) أخبار عما يكون بينه وبين أوليائه من تبادل الرضى والمحبة ، أما رضاه عنهم فهو أعظم وأجل من كل ما أعطوا من النعيم كما قال سبحانه (ورضوان من الله أكبر) وأما رضاهم عنه فهو رضى كل منهم بمنزلة مهما كانت وسروره بها حتى يظن أنه لم يؤث أحد خيرا مما أوتى ، وذلك في الجنة .

وأما قوله (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) الآية ، فقد احترز بقوله مؤمنا عن قتل الكافر ، ويقول متعمدا ، أى قاصدا لذلك (بأن يقصد من يعلمه آدميا معصوما فيقتله بما يقلب على الظن موته به) عن القتل الخطأ .

وقوله (خالدا فيها) أى مقيما على جهة التأييد ، وقيل الخلود المكث الطويل واللعن هو الطرد والإبعاد عن رحمة الله ، واللعين والملعون من حقت عليه اللعنة أو دعى عليه بها .

وقد استشكل العلماء هذه الآيات من حيث أنها تدل على أن

(فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ) وَقَوْلُهُ (وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ) وَقَوْلُهُ (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) .
 وَقَوْلُهُ (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ)

القاتل عمدا لا توبة له وأنه مخذ في النار ، وهذا معارض لقوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد اجابوا عن ذلك بعدة اجوبة منها :

- ١ — ان هذا الجزاء لمن كان مستحلا لقتل المؤمن عمدا .
- ٢ — ان هذا هو جزاؤه الذي يستحقه لو جوزى مع امكان ان لا يجازى بان يتوب او يعمل صالحا يرجح بعمله السيء .
- ٣ — ان الآية واردة مورد التغليظ والزجر .
- ٤ — ان المراد بالخلود المكث الطويل كما قدمنا .

وقد ذهب ابن عباس وجماعة الى ان القاتل عمدا لا توبة له حتى قال ابن عباس : ان هذه الآية من آخر ما نزل ولم ينسخها شيء ، والمصحح ان على القاتل حقوقا ثلاثة : حقا لله وحقا للورثة وحقا للقتيل ، فحق الله يسقط بالتوبة ، وحق الورثة يسقط بالاستيفاء في الدنيا او العفو ، واما حق القاتل فلا يسقط حتى يجتمع بقاتله يوم القيامة ويأتى راسه في يده ويقول يا رب سل هذا فيم تقتلنى ؟

واما قوله (فلما آسفونا الخ) فالاسف يستعمل بمعنى شدة الحزن وبمعنى شدة الغضب والسخط وهو المراد في الآية والانتقام المجازاة بالعقوبة مأخوذا من النعمة وهى شدة الكراهة والسخط .

قوله (هل ينظرون الخ) في هذه الآيات اثبات صفتين من صفات الفعل له سبحانه وهما صفتا الاتيان والمجىء والذى عليه أهل السنة

وَقَوْلُهُ (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ)

والجماعة الايمان بذلك على حقيقته والابتعاد عن التأويل الذي هو في الحقيقة الحاد وتعطيل .

ولعل من المناسب أن ننقل الى القارىء هنا ما كتبه حامل لواء التجهم والتعطيل في هذا العصر وهو المدعو بزاهد الكوثرى

قال في حاشيته على كتاب الاسماء والصفات للبيهقي ما نصه :
(قال الزمخشري ما معناه ان الله يأتي بعذاب في الغمام الذي ينتظر منه الرحمة ، فيكون مجيء العذاب من حيث تنتظر الرحمة انقطع واهول) وقال امام الحرمين في معنى الباء كما سبق ، وقال الفخر الرازي أن يأتيهم امر الله . ١ هـ .

فأنت ترى من نقل هذا الرجل عن اسلافه في التعطيل مدى اضطرابهم في التخريج والتأويل .

على ان الآيات صريحة في بابها لا تقبل شيئا من تلك التأويلات فالآية الاولى تنوع هؤلاء المصرين على كفرهم وعنادهم واتباعهم الشيطان بانهم ما ينتظرون الا أن يأتيهم الله عز وجل في ظلل الغمام لفصل القضاء بينهم ، وذلك يوم القيامة ، ولهذا قال بعد ذلك (وقضى الامر) والآية الثانية اشد صراحة اذ لا يمكن تأويل الايتين فيها بأنه اتيان الامر او العذاب لانه ردد فيها بين اتيان الملائكة واتيان الرب واتيان بعض آيات الرب سبحانه .

وقوله في الآية التي بعدها (وجاء ربك والملك صفا صفا) لا يمكن حملها على مجيء العذاب ، لان المراد مجيئه سبحانه يوم القيامة لفصل القضاء ، والملائكة صفوف اجلالا وتعظيما له ، وعند مجيئه تنشق السماء بالغمام كما افاضته الآية الاخيرة . وهو

سبحاته يجيء ويأتى وينزل ويدنو وهو فوق عرشه بائن من خلقه .
فهذه كلها افعال له سبحانه على الحقيقة ، ودعوى المجاز تعطيل له
عن فعله واعتقاد أن ذلك المجيء والأتيان من جنس مجيء المخلوقين
واتيانهم نزوع الى التشبيه يفضى الى الانتكار والتعطيل .

قوله (ويبقى وجه ربك الخ) تضمنت هاتان الآيتان اثبات
صفة الوجه لله عز وجل .

والنصوص في اثبات الوجه من الكتاب والسنة لا تحصى كثرة
وكلها تنفى تاويل المعطلة الذين يفسرون الوجه بالجهة أو الثواب أو
الذات ، والذي عليه أهل الحق أن الوجه صفة غير الذات ولا يقتضى
اثباته كونه تعالى مركبا من أعضاء كما يقوله المجسمة ، بل هو صفة
له على ما يليق به فلا يشبه وجهها ولا يشبهه وجه .

واستدل المعطلة بهاتين الآيتين على أن المراد بالوجه الذات
اذ لا خصوص للوجه في البقاء وعدم الهلاك .

ونحن نعارض هذا الاستدلال بأنه لو لم يكن لله عز وجل وجه
على الحقيقة لما جاز استعمال هذا اللفظ في معنى الذات فمان اللفظ
الموضوع لمعنى لا يمكن أن يستعمل في معنى آخر الا اذا كان المعنى
الاصلى ثابتا للموصوف حتى يمكن للذهن أن ينتقل من الملزوم الى
لازمه ، على أنه يمكن دفع مجازهم بطريق آخر فيقال انه أسند البقاء
الى الوجه ، ويلزم منه بقاء الذات بدلا من أن يقال أطلق الوجه
واراد الذات . وقد ذكر البيهقي نقلا عن الخطابي أنه تعالى لما
أضاف الوجه الى الذات وأضاف النعت الى الوجه فقال (ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاکرام) دل على أن ذكر الوجه ليس بصلة
وإن قوله ذو الجلال والاکرام صفة للوجه والوجه صفة للذات .

وكيف يمكن تاويل الوجه بالذات أو بغيرها في مثل قوله عليه

وَقَوْلُهُ (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) - وَقَالَتْ الْيَهُودُ
يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ . غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا

السلام في حديث الطائف « أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له
الظلمات الخ » وقوله فيها رواه أبو موسى الأشعري « حجاب النور أو
النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه .

قوله (ما منعك الخ) تضمنت هاتان الآيتان إثبات اليمين صفة
حقيقة له سبحانه على ما يليق به ، فهو في الآية الأولى يوبخ إبليس
على امتناعه عن السجود لآدم الذي خلقه بيده ، ولا يمكن حمل
اليمين هنا على القدرة ، فإن الأشياء جميعا حتى إبليس خلقها الله
بقدرته فلا يبقى لآدم خصوصية يتميز بها .

وفي حديث عبد الله بن عمرو « أن الله عز وجل خلق ثلاثة
أشياء بيده : خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس جنة عدن
بيده ، فتخصيص هذه الثلاثة بالذكر مع مشاركتها لبقية المخلوقات في
وقوعها بالقدرة دال على اختصاصها بأمر زائد .

وأيضا فلفظ اليمين بالتثنية لم يعرف استعماله إلا في اليد
الحقيقية ولم يرد قط بمعنى القدرة أو النعمة فانه لا يسوغ أن يقال
خلق الله بقدرتين أو ب نعمتين ، على أنه لا يجوز إطلاق اليمين
بمعنى النعمة أو القدرة أو غيرها إلا في حق من اتصف باليدين
على الحقيقة ، ولذلك لا يقال للريح يد ولا للماء يد .

وأما احتجاج المعطلة بأن اليد قد أفردت في بعض الآيات وجاءت
بلفظ الجمع في بعضها فلا دليل فيه ، فإن ما يصنع بالاثنتين قد ينسب
إلى الواحد ، تقول رأيت بمعنى وسمعت بأثنى والمراد عيناى وإذناى
وكذلك الجمع يأتي بمعنى المثنى أحيانا كقوله تعالى (أن تتوبا إلى
الله فقد صغت قلوبكما) والمراد قلوبكما .

بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ (وَقَوْلُهُ (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا - وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَذُسِرَ - تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا ، وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي) .

وكيف يتأتى حمل اليد على القدرة او النعمة مع ما ورد من اثبات الكف والاصابع واليمين والشمال والقبض والبسط وغير ذلك مما لا يكون الا لليد الحقيقية .

وفي الآية الثانية يحكى الله سبحانه مقالة اليهود تبجهم الله في ربهم ووصفهم اياه حاشاه بان يده مغلوله اى ممسكة عن الاتفاق .

ثم اثبت لنفسه سبحانه عكس ما قالوا ، وهو ان يديه مبسوطتان بالعطاء ينفق كيف يشاء ، كما جاء في الحديث ان يمين الله مלאى سَحَاءَ الليل والنهار لا تفيضها نفقة . ترى لو لم يكن لله يدان على الحقيقة هل كان يحسن هذا التعبير ببسط اليدين .

الا شأهت وجوه المتأولين .

قوله (فاصبر لحكم ربك الخ) في هذه الايات الثلاث يثبت الله سبحانه لنفسه عينا يرى بها جميع المرئيات ، وهى صفة حقيقية لله عز وجل على ما يليق به فلا يقتضى اثباتها كونها جارحة مركبة من شحم وعصب وغيرها .

وتفسير المعطلة لها بالرؤية او بالحفظ والرعاية نفى وتعطيل واما امرادها في بعض النصوص وجمعها في البعض الآخر فلا حجة لهم فيه على نفيها ، فان لغة العرب تتسع لذلك ، فقد يعبر فيها عن الاثنين بلفظ الجمع ، ويقوم فيها الواحد مقام الاثنين كما قدمنا في اليديين .

وَقَوْلُهُ (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ
يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) وَقَوْلُهُ (وَلَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) .

على أنه لا يمكن استعمال لفظ العين في شيء من هذه المعاني التي
ذكروها إلا بالنسبة لمن له عين حقيقية فهل يريد هؤلاء المعطلة أن
يقولوا أن الله يتمدح بما ليس فيه فثبتت لنفسه عينا وهو عاطل
عنها ؟ وهل يريدون أن يقولوا أن رؤيته للأشياء لا تقع بصفة خاصة
بها بل هو يراها بذاته كلها ، كما تقول المعتزلة أنه قادر بذاته يريد
بذاته الخ وفي الآية الأولى يأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر
لحكمه والاحتمال لما يلقاه من أذى قومه ، ويعطى ذلك الأمر بأنه
بمراى منه وفي كلاءته وحفظه .

وفي الآية الثانية يخبر الله عز وجل عن نبيه نوح عليه السلام
أنه لما كذب قومه وحقت عليهم كلمة العذاب وأخذهم الله بالطوفان
حمله هو ومن معه من المؤمنين على سفينة ذات ألواح عظيمة
من الخشب ودر ، أى مسامير (جمع دسار) تشد بها الألواح ،
وأنها كانت تجرى بعين الله وحراسته .

وفي الآية الثالثة : خطاب من الله لنبيه موسى عليه السلام
بأنه ألقى عليه محبته ، يعنى أحبه هو سبحانه وحبيه الى خلقه ،
وأنه صنعه على عينه ورياه تربية استعد بها للقيام بها حمله من رسالة
الى فرعون وقومه .

قوله (قد سمع الله الخ) هذه الآيات ساقها المؤلف لاثبات
صفات السمع والبصر والرؤية .

أما السمع : فقد عبرت عنه الآيات بكل صيغ الاشتقاق وهى
سمع ويسمع وسميع ونسمع وأسمع ، فهو صفة حقيقية لله يدرك

وَقَوْلُهُ (أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ
يَكْتُبُونَ — إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ — أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ —
الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ —
وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا يَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرُسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) .

بها الاصوات كما قدمنا .

وأما البصر : فهو الصفة التي يدرك بها الاشخاص والالوان
والرؤية لازمة له ، وقد جاء في حديث ابي موسى (يا ايها الناس
اربعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا ولكن تدعون سميعا
بصيرا ان الذي تدعون اقرب الى احدكم من عنق راحلته) .

وكل من السمع والبصر صفة كمال وقد عاب الله على المشركين
عبادتهم ما لا يسمع ولا يبصر ، وقد نزلت الآية الاولى في شأن
خولة بنت ثعلبة حين ظاهر منها زوجها فجات تشكو الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتحاوره وهو يقول لها : ما اراك الا قد
حرمت عليه .

أخرج البخارى في صحيحه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها
قالت « الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات ، لقد جاءت المجادلة
تشكو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في ناحية من البيت
ما اسمع ما تقول فأنزل الله عز وجل (قد سمع الله قول التى تجادلن
في زوجها) الآيات .

وأما الآية الثانية : فقد نزلت في فنحاص اليهودى الخبيث حين
قال لابی بكر رضى الله عنه لما دعاه الى الاسلام : والله يا ابا بكر
ما بنا الى الله من حاجة من فقر واثه الينا لفقر ولو كان غنيا
ما استقرضنا) . وأما الآية الثالثة : فأم بمعنى بل والهمزة فهى أم
المنقطعة، والاستفهام انكارى يتضمن معنى التوبيخ ، والمعنى بسل

وَقَوْلُهُ (وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) وَقَوْلُهُ (وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ
وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) .

ايظن هؤلاء في تخفيفهم واستتارهم أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ، بل
نسمع ذلك وحفظنا لديهم يكتبون ما يقولون وما يفعلون .

واما الآية الرابعة : فهي خطاب من الله عز وجل لموسى وهارون
عليهما الصلاة والسلام حين شكوا الى الله خوفهما من بطش فرعون
بهما ، فقال لهما : « لا تخافا اننى معكما اسمع وارى » .

واما الآية الخامسة فقد نزلت في شأن ابي جهل لعنه الله حين
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند البيت فنزل قوله تعالى
(ارايت الذى ينهى عبدا اذا صلى ، ارايت ان كان على الهدى او امر
بالتقوى ، ارايت ان كذب وتولى ، ألم يعلم بان الله يرى) الخ السورة
وقوله (وهو شديد الحال الخ) تضمنت هذه الايات اثبات
صفتي المكر والكيد وهما من صفات الفعل الاختيارية ، ولكن
لا ينبغي ان يشتق له من هاتين الصفتين اسم ، فيقال مكر وكائد
بل يوقف عندما ورد به النص من انه خير الماكرين ، وانه يكيد
لاعدائه الكافرين .

اما قوله سبحانه (وهو شديد الحال) فمعناه شديد الاخذ
بالعقوبة كما في قوله تعالى (ان بطش ربك لشديد) (ان اخذه
اليوم شديد) .

وقال ابن عباس : معناه شديد الحول ، وقال مجاهد : شديد
القوة والاقوال متقاربة .

واما قوله (والله خير الماكرين) فمعناه اتفذهم واسرعهم مكر .
وقد نسر بعض السلف مكر الله بعباده بأنه استدراجهم بالنعم
من حيث لا يعلمون ، فكلما احدثوا ذنبا احدث لهم نعمة ، وفي

وَقَوْلُهُ (وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) وَقَوْلُهُ (إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا) وَقَوْلُهُ (إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْشَوْهُ

الحديث « اذا رايت الله يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلم انما ذلك منه استدراج .

وقد نزلت هذه الآية في شأن عيسى عليه السلام حين اراد اليهود قتله فدخل بيتا فيه كوة وقد ايده الله بجبريل عليه السلام فرفعه الى السماء من الكوة ، فدخل عليه يهودا ليدلهم عليه فيقتلوه فالتقى الله شبه عيسى على ذلك الخائن ، فلما دخل البيت فلم يجد فيه عيسى خرج اليهم وهو يقول ما في البيت احد ، فقتلوه وهم يرون انه عيسى فذلك قوله تعالى (ومكروا ومكر الله) .

واما قوله تعالى (ومكروا مكر الخ) فهي في شأن الرهط التسعة من قوم صالح عليه السلام حين تقاسموا بالله لبيئته واهله ، اى ليقتلنه بيانا هو واهله ثم ليقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله ، فكان عاقبة هذا المكر منهم ان مكر الله بهم فدمرهم وقومهم اجمعين .

قوله (ان تبدوا خيرا الخ) هذه الايات تضمنت اثبات صفات العفو والقدرة والمغفرة والرحمة والعزة والتبارك والجلال والاكرام . فالعفو الذى هو اسمه تعالى معناه المتجاوز عن عقوبة عباده اذا هم تابوا اليه وانابوا كما قال تعالى (وهو الذى يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات) .

ولما كان اكمل العفو ما كان عن قدرة تامة على الانتقام والمواخظة جاء هذان الاسمان الكريمان العفو والقدير ، مقترنين في هذه الآية وفى غيرها .

واما القدرة فهي الصفة التى تتعلق بالممكنات ايجادا واعداما

أَوْ تَعْمُوا مَن سُوِّ نِإْنُ اللَّهِ كَانَ عَفْوَاً قَدِيرًا . وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا
 أَلَا تَجِبُونَ أَنَّ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (وَقَوْلُهُ (وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ
 وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ) .

نكل ما كان ووقع من الكائنات واقع بمشيئته وقدرته كما في الحديث
 « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » وأما قوله تعالى (وليعفووا
 وليصفحوا) الآية ، فقد نزلت في شأن أبى بكر رضى الله عنه حين
 حلف لا ينفق على مسطح بن اثاثه ، وكان ممن خاضوا في الاثك ،
 وكانت أم مسطح بنت خالة أبى بكر ، فلما نزلت هذه الآية قال
 أبو بكر : والله انى لاحب ان يغفر الله لى ووصل مسطحاً .

وأما قوله تعالى (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فقد نزلت
 في شأن عبد الله بن أبى بن سلول رئيس المنافقين ، وكان في بعض
 الغزوات قد أقسم ليخرجن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو
 وأصحابه من المدينة فنزل قوله تعالى (يقولون لئن رجعنا الى المدينة
 ليخرجن الاعز منها الاذل) يقصد بالاعز قبحة الله نفسه وأصحابه .
 ويقصد بالاذل رسول الله ومن معه من المؤمنين ، فرد الله عز وجل
 عليه بقوله (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون) .

والعزة صفة أثبتها الله عز وجل لنفسه ، قال تعالى (وهو
 العزيز الحكيم) وقال (وكان الله قويا عزيزا) وأقسم بها سبحانه
 كما في حديث الشفاعة « وعزتى وكبريائى وعظمتى لاخرجن منها
 من قال لا اله الا الله » وأخبر عن ابلis أنه قال « فبعزتك لاغوينهم
 اجمعين الا عبادك منهم المخلصين » .

وفى صحيح البخارى وغيره عن أبى هريرة « بينا ايوب عليه
 السلام يفتسل عرياتا خر عليه جراد من ذهب فجعل يحثى فى ثوبه
 فناداه ربه : يا ايوب ألم اكن اغنيك عما ترى ؟ قال بلى وعزتك

وَقَوْلُهُ عَنْ إِبْلِيسَ (فَبِعِزَّتِكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) وَقَوْلُهُ (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) .

وَقَوْلُهُ (فَاَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا — وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ)

ولكن لا غنى لى عن بركتك » .

وقد جاء فى حديث الدعاء الذى علمه النبى صلى الله عليه وسلم لما كان به وجع « اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجد واحاذر » .

والعزة تأتى بمعنى الغلبة والقهر من عَزَّيَزُ بضم العين فى المضارع يقال عزه اذا غلبه ، وتأتى بمعنى القوة والصلابة من عَزَّ يَعْزُّ بفتحها ومنه ارض عزاز للصلبة الشديدة ، وتأتى بمعنى علو القدر والامتناع من الاعداء من عَزَّ يَعْزُّ بكسرها ، وهذه المعانى كلها ثابتة لله عز وجل .

واما قوله تعالى (تبارك اسم ربك) فانه من البركة بمعنى دوام الخير وكثرته ، وقوله (ذو الجلال) أى صاحب الجلال والعظمة سبحانه الذى لا شئ اجل ولا اعظم منه (والاكرام) الذى يكرم مما لا يليق به وقيل الذى يكرم عباده الصالحين بانواع الكرامة فى الدنيا والآخرة والله اعلم .

قوله (فاعبده الخ) تضمنت هذه الايات الكريمة جملة من صفات القلوب وهى نفى السمى والكفى والتديد والولد والشريك والولى من ذل وحاجة . كما تضمنت بعض صفات الاثبات من الملك والحمد والقدرة والكبرياء والتبارك .

اما قوله تعالى (هل تعلم له سميا) فقد قال شيخ الاسلام رحمه الله « قال اهل اللغة : هل تعلم له سميا ، أى نظيرا استحق مثل اسمه ويقال مساميا يساميه ، وهذا معنى ما يروى عن ابن عباس « هل تعلم له سميا » ، مثلا او شبيها » .

وَقَوْلُهُ (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ — وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتَّخَذُ
مِن دُونِ اللَّهِ أَندَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ)

والاستهتام في الآية انكارى معناه النفى ، اى لا تعلم له سبيا .

واما قوله (ولم يكن له كفوا احد) فالمراد بالكفو المكافى
المساوى . فهذه الآية تنفى عنه سبحانه النظير والشبيه من كل وجه
لأن (احداً) وقع نكرة في سياق النفى فيعم ، وقد تقدم الكلام على
تفسير سورة الاخلاص كلها فليرجع اليها .

واما قوله (فلا يجعلوا لله اندادا الخ) فالانداد جمع ند ومعناه
كما قيل النظير المناوىء ، ويقال ليس لله ند ولا ضد ، والمراد نفى
ما يكافئه ويناويه ، ونفى ما يضاده وينافيه .

وجملة (وانتم تعلمون) وقعت حالا من الواو في (تجعلوا) ، المعنى
اذا كنتم تعلمون ان الله هو وحده الذى خلقكم ورزقكم وان هذه
الالهة التى جعلتموها له نظراء وامثال وساويتوها به فسى استحقاق
العبادة لا تخلق شيئا بل هى مخلوقة ولا تملك لكم ضرا ولا نفعا
فاتركوا عبادتها وامردوه سبحانه بالعبادة والتعظيم .

واما قوله (ومن الناس من يتخذ الخ) فهو اخبار من الله عن
المشركين بأنهم يحبون آلهتهم كحبهم لله عز وجل ، يعنى يجعلونها
مساوية له في الحب « والذين آمنوا اشد حبا لله » من حب المشركين
لآلهتهم لانهم اخلصوا له الحب وامردوه به . اما حب المشركين
لآلهتهم فهو موزع بينها ، ولا شك ان الحب اذا كان لجهة واحدة
كان أمكن وأقوى . وقيل : المعنى انهم يحبون آلهتهم كحب المؤمنين
له والذين آمنوا اشد حبا لله من الكفار لاتدادهم .

وَقَوْلُهُ (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا — يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)

وأما قوله تعالى (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) الآية ، فقد تقدم الكلام في معنى الحمد ، وأنه الثناء باللسان على النعمة وغيرها ، وقلنا ان اثبات الحمد له سبحانه متضمن لاثبات جميع الكمالات التي لا يستحق الحمد المطلق الا من بلغ غايتها .

ثم نفى سبحانه عن نفسه ما ينافي كمال الحمد من الولد والشريك والولى من الذل ، أى من فقر وحاجة ، فهو سبحانه لا يوالى أحدا من خلقه من أجل ذلة وحاجة اليه ، ثم أمر عبده ورسوله أن يكبره تكبيرا ، أى يعظمه تعظيما وينزّهه عن كل صفة نقص وصفه بها أعداؤه من المشركين .

وأما قوله (يسبح لله ، الخ) فالتسبيح هو التثنية والابحاد عن السوء كما تقدم .

ولا شك أن جميع الأشياء في السموات وفي الأرض تسبح بحمد ربها وتشهد له بكمال العلم والقدرة والعزة والحكمة والتدبير والرحمة قال تعالى (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم)

وقد اختلف في تسبيح الجمادات التي لا تنطق هل هو بلسان الحال أو بلسان المقال وعندي أن الثانى أرجح بدليل قوله تعالى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) اذ لو كان المراد تسبيحها بلسان الحال لكان ذلك معلوما فلا يصح الاستدراك ، وقد قال تعالى خبرا عن داود عليه السلام (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والإشراق والطير محشورة كل له أواب) .

وَقَوْلُهُ (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا)
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ
فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مُقَدَّرًا تَقْدِيرًا) .

وَقَوْلُهُ (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ
إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ —

وأما قوله تعالى (تبارك الذي الخ) فقد قلنا ان معنى تبارك
من البركة وهى دوام الخير وكثرته ولكن لا يلزم من تلك الزيادة
سبق النقص ، فان المراد تجدد الكمالات الاختيارية التابعة لمشيئته
وقدرته ، فانها تتجدد فى ذاته على وفق حكمته ، فالخلو عنها قبل
اقتضاء الحكمة لها لا يعتبر نقصا .

وقد فسر بعضهم التبارك بالثبات وعدم التغير ، ومنه سميت
البركة لثبوت مائها وهو بعيد ، والمراد بالفرقان القرآن ، سمي
بذلك لقوة تفرقة بين الحق والباطل والهدى والضلال ، والتعبير
(ينزل) بالتشديد لامادة التدرج فى النزول ، وانه لم ينزل جملة
واحدة ، والمراد بعبد محمد صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بلقب
العبودية للتشريف كما سبق ، والعالمين جمع عالم ، وهو جمع لم يعقل ،
واختلف فى المراد به ، ف قيل الاتس ، وقيل الاتس والجن ، وهو
والصحيح ، فقد ثبت ان النبى صلى الله عليه وسلم مرسل الى الجن
ايضا ، وانه يجتمع بهم ويقرأ عليهم القرآن ، وأن منهم نفرا أسلم
حين سمع القرآن وذهب يذخر قومه به ، كما قال تعالى (واذا صرفنا
اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ، فلما حضروه قالوا انصتوا
فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين) والنذير والمنذر هو من يعلم بالشيء
مع التخويف وضده البشير أو المبشر وهو من يخبرك بما يسرك .
وقوله (ما اتخذ الله من ولد الخ) تضمنت هذه الآية الكريمة

عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ، مَا تَضَرِبُوا لَهُ الْأَمْثَالَ
إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

ايضا جملة من صفات التنزيه التى يراد نفى ما لا يليق بالله عز وجل
عنه ، فقد نزه سبحانه نفسه فيها عن اتخاذ الولد وعن وجود اله
خالق معه وعما يصفه به المفترون الكذابون ، كما نهى عن ضرب
الامثال له والاشراك به بلا حجة ولا برهان ، والقول عليه سبحانه
بلا علم ولا دليل .

فهذه الآية تضمنت اثبات توحيد الالهية واثبات توحيد
الربوبية ، فان الله بعدما اخبر عن نفسه بعدم وجود اله معه
اوضح ذلك بالبرهان القاطع والحجة الباهرة فقال (اذا) اى اذ
لو كان معه آلهة كما يقول هؤلاء المشركون لذهب كل اله بما خلق
ولعلا بعضهم على بعض .

وتوضيح هذا الدليل ان يقال : اذا تعددت الالهة فلا بد ان
يكون لكل منهم خلق وفعل ولا سبيل الى التعاون فيما بينهم فان
الاختلاف بينهم ضرورى ، كما ان التعاون بينهم فى الخلق يقتضى
عجز كل منهم عند الانفراد ، والعاجز لا يصلح الها ، فلا بد ان يستقل
كل منهم بخلقه وفعله ، وحينئذ لما ان يكونوا متكافئين فى القدرة
لا يستطيع كل منهم ان يقهر الاخرين ويغلبهم فيذهب كل منهم بما خلق
ويختص بملكه كما يفعل ملوك الدنيا من انفراد كل بملكته اذا
لم يجد سبيلا لقهر الاخرين ، واما ان يكون احدهم اقوى من
الاخرين فيغلبهم ويقهرهم وينفرد دونهم بالخلق والتدبير ، فلا بد اذا
مع تعدد الالهة من احد هذين الامرين ، اما ذهاب كل بما خلق او علو
بعضهم على بعض .

وذهاب كل بما خلق غير واقع لانه يقتضى التناثر والانفصال بين

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

أجزاء العالم مع أن المشاهدة تثبت أن العالم كله كجسم واحد مترابط الأجزاء متنسق الاتحاء فلا يمكن أن يكون إلا اثرا لاله واحد وعلو بعضهم على بعض يقتضى أن يكون الاله هو العالى وحده .

وأما قوله تعالى (فلا تضربوا لله الأمثال) فهو نهى له أن يشبهوه بشئ من خلقه فانه سبحانه له المثل الأعلى الذى لا يشركه فيه مخلوق .

وقد قدمنا أنه لا يجوز أن يستعمل فى حقه من الاتيصة ما يقتضى المماثلة أو المساواة بينه وبين غيره كقياس التمثيل وقياس الشمول . وانما يستعمل فى ذلك قياس الأولى الذى مضمونه أن كل كمال وجودى غير مستلزم للعدم ولا للنقص بوجه من الوجوه اتصف به المخلوق ، فالخالق أولى أن يتصف به لانه هو الذى وهب المخلوق ذلك الكمال ، ولانه لو لم يتصف بذلك الكمال مع امكان أن يتصف به لكان فى الممكنات من هو أكمل منه وهو محال وكذلك كل نقص ينتزه عنه المخلوق فالخالق أولى بالنتزه عنه .

وأما قوله (قل انما حرم الخ) فانما أداة قصر تفيد اختصاص الاشياء المذكورة بالحرمة فيفهم أن من عداها من الطيبات فهو مباح لا حرج فيه ، كما افادته الآية التى قبلها .

والفواحش جمع فاحشة وهى الفعلة المتشابهة فى القبح وخصها بعضهم بما تضمن شهوة ولذة من المعاصى كالزنا واللواط ونحوهما من الفواحش الظاهرة ، وكالكبر والعجب وحب الرياسة من الفواحش الباطنة .

وَقَوْلُهُ (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) فِي سَبْعِ مَوَاضِعَ ، فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ قَوْلُهُ (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ يُنُوسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) .

وأما الائم فمنهم من فسرهُ بمطلق المعصية فيكون المراد منه ما دون الفاحشة ، ومنهم من خصه بالخمر فاتها جُماع الائم ، وأما البغى بغير الحق فهو التسلط والاعتداء على الناس من غير أن يكون ذلك على جهة القصاص والمماثلة .

وقوله (وإن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) وحرّم أن تعبدوا مع الله غيره وتتقربوا إليه بأى نوع من أنواع العبادات والقرابات كالدعاء والنذر والذبح والخوف والرجاء ونحو ذلك ، مما يجب أن يخلص فيه العبد قلبه ويسلم وجهه لله وحرّم أن يتخذوا من دونه سبحانه أولياء يشرعون لهم من الدين ما لم يأذن به الله في عباداتهم ومعاملاتهم كما فعل أهل الكتاب مع الإخبار والرهبان حيث اتخذوهم أربابا من دون الله في التشريع فاحلوا ما حرم الله وحرّموا ما أحل الله فاتبعوهم في ذلك وقوله « ما لم ينزل به سلطانا » قيد لبيان الواقع ، فإن كل ما عبد أو اتبع أو أطيع من دون الله قد فعل به ذلك من غير سلطان .

وأما القول على الله بلا علم فهو باب واسع جدا يدخل فيه كل خبر عن الله بلا دليل ولا حجة ، كفى ما أثبتته أو اثبات ما نفيه أو الإلحاد في آياته بالتحريف والتأويل .

قال العلامة ابن القيم في كتابه أعلام الموقعين (وقد حرم الله القول عليه بغير علم في الفتيا والقضاء وجعله من أعظم المحرمات

وَقَالَ فِي سُورَةِ الرُّعْدِ (اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا)
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ طه (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ
اسْتَوَى) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) .

بل جعله في المرتبة العليا منها) قال تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش
ما ظهر منها وما بطن) الآية ، فرتب المحرمات أربع مراتب وبدأ
بأسهلها وهو الفواحش وثنى بما هو أشد تحريماً منه وهو الإثم والظلم
ثم ثلث بما هو أعظم تحريماً منها وهو الشرك به سبحانه ثم ربح بما
هو أعظم تحريماً من ذلك كله وهو القول عليه بلا علم وهذا يعم
القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله في دينه
وشرعه .

وقوله (الرحمن على العرش استوى الخ) هذه هي المواضع
السبعة التي أخبر فيها سبحانه باستوائه على العرش وكلها قطعية
الثبوت ، لأنها من كتاب الله ، فلا يملك الجهمي المعطل لها ردا ولا
انكاراً ، كما أنها صريحة في بابها لا تحتل تاويلاً ، فإن لفظ استوى في
اللسان إذا عدى بعلی لا يمكن أن يفهم منه إلا العلو والارتفاع ، ولهذا لم
تخرج تفسيرات السلف لهذا اللفظ عن أربع عبارات ، ذكرها العلامة
ابن القيم في النونية حيث قال :

فَلَهُمْ عِبَارَاتٌ عَلَيْهَا أَرِيعٌ قَدْ حُصِّلَتْ لِلْفَارِسِيِّ الطُّعْمَانِ
وَهِيَ اسْتَقَرَّ وَقَدْ عَلَا وَكَذَلِكَ أَرِ نَفَعَ الَّذِي مَا يَسُو مِنْ نُكْرَانِ
وَكَذَلِكَ قَدْ صَعِدَ الَّذِي هُوَ رَابِعٌ وَأَبُو عُبَيْدَةَ صَاحِبُ الشَّيْبَانِيِّ
يَخْتَارُ هَذَا الْقَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ أَنْزَى مِنَ الْجَهْمِيِّ بِالْقُرْآنِ

فاهل السنة والجماعة يؤمنون بما أخبر به سبحانه عن نفسه من
أنه مستو على عرشه باتن من خلقه بالكيفية التي يطمها هو جل شأنه
كما قال مالك وغيره (الاستواء معلوم والكيف مجهول) أما ما يشغب

وَقَالَ فِي سُورَةِ الْمِ السُّجْدَةِ (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) وَقَالَ فِي سُورَةِ الْحَدِيدِ (هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ)

به أهل التعطيل من إيراد اللوازم الفاسدة على تقرير الاستواء فهي لا تلزمنا لاننا لا نقول بأن فوقيته على العرش كتوقية المخلوق على المخلوق .

وأما ما يحاولون به صرف هذه الآيات الصريحة عن ظواهرها بالتأويلات الفاسدة التي تدل على حيرتهم واضطرابهم كتفسيرهم استوى باستولى أو حملهم (على) على معنى الى واستوى بمعنى قصد الى آخر ما نقله عنهم حامل لواء التجهم والتعطيل زاهد الكوثري فكلها تشغيب بالباطل وتغيير في وجه الحق لا بغنى عنهم في قليل ولا كثير وليت شعري ماذا يريد هؤلاء المعطلة ان يقولوا ؟ اريدون ان يقولوا ليس في السماء رب يقصد ولا فوق العرش اله يعبد ؟ فأي يكون إذن ؟ ولعلمهم يضحكون منا حين نسال عنه باين ، ونسوا ان اكمل الخلق واعلمهم بربهم صلوات الله عليه وسلامه قد سأل عنه باين حين قال للجارية أين الله ؟ ورضى جوابها حين قالت في السماء ، وقد أجاب كذلك من سألته باين كان ربنا قبل ان يخلق السموات والارض بأنه كان في عاء ، الحديث ، ولم يرو عنه أنه زجر السائل ولا قال له انك غلطت في السؤال .

ان قصارى ما يقوله المتحذلق منهم في هذا الباب ان الله تعالى كان ولا مكان ، ثم خلق المكان وهو الآن على ما كان قبل خلق المكان فماذا يعني هذا المخرف بالمكان الذي كان الله ولم يكن ؟ هل يعني به تلك الامكنة الوجودية التي هي داخل محيط العالم ؟ فهذه امكنة

وَقَوْلُهُ (يَا عِيسَى ابْنِي مَتَوْتَمِكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ) — بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ —
إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ — يَا هَامَانَ ابْنِ لِي
صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ —

حادثة ونحن لا نقول بوجود الله في شيء منها اذ لا يحصره ولا يحيط
به شيء من مخلوقاته .

واما اذا اراد بها المكان العدمي الذي هو خلاء محض لا وجود
فيه ، فهذا لا يقال انه لم يكن ثم خلق ، اذا لا يتعلق به الخلق فانه
امر عدمي — فاذا قيل ان الله في مكان بهذا المعنى كما دلت عليه
الآيات والاحاديث فاي محذور في هذا ؟

بل الحق ان يقال كان الله ولم يكن شيء قبله ثم خلق السموات
والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ثم استوى على العرش ،
و (ثم) هنا للترتيب الزماني لا لمجرد العطف .

وقوله (يا عيسى الخ) هذه الآيات جاءت مؤيدة لما دلت عليه
الآيات السابقة من علوه تعالى وارتفاعه فوق العرش مبينا للخلق ،
ونامية على المعطلة جحودهم وانكارهم لذلك ، تعالى الله عما يقولون
علوا كبيرا . ففي الآية الاولى ينادى الله رسوله وكلمته عيسى بن
مريم عليه الصلاة والسلام بانه متوفيه ورافعه اليه حين دبر
اليهود قتله ، والضمير في قوله (الى) هو ضمير الرب جل شئنه لا يحتمل
غير ذلك ، فتأويله بان المراد الى محل رحمتي او مكان ملائكتي الخ
لا معنى له ومثل ذلك يقال ايضا في قوله سبحانه ردا على ما ادعاه
اليهود من قتل عيسى وصلبه (بل رفعه الله اليه) .

وقد اختلف في المراد بالتوفي المذكور في الآية فحمله بعضهم على
الموت ، والاكثر على ان المراد به النوم ، ولفظ التوفي يستعمل
فيه قال تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار) ؟

أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا .
 وَقَوْلُهُ (أَلَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ) —

ومنهم من زعم أن في الكلام تقدما وتأخيرا وإن التقدير أنسى رافعك ومتوفيك ، أى مميتك بعد ذلك . والحق أنه عليه السلام رفع حيا وانه سينزل قرب قيام الساعة لصحة الحديث بذلك .

وأما قوله سبحانه (إليه يصعد الكلم الطيب) فهو صريح أيضا في صعود أقوال العباد وأعمالهم إلى الله عز وجل يصعد بها الكرام الكاتبون كل يوم عقب صلاة العصر وعقب صلاة الفجر كما جاء في الحديث (فيخرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم — وهو أعلم — كيف تركتم عبادي؟ فيقولون ياربنا اتيناهم وهم يصلون وتركتناهم وهم يصلون)

وأما قوله سبحانه حكاية عن فرعون (ياهايان ... الخ) فهو دليل على أن موسى عليه السلام أخبر فرعون الطاغية بأن الله في السماء فأراد أن يطمس الأسباب للوصول إليه تمويهها على قومه ، فأمر وزيره هايمان أن يبنى له الصرح ، ثم عقب على ذلك بقوله (وإنى لأظنه) — أى موسى — كاذبا فيما أخبر به من كون الله في السماء . فمن إذا أشبه بفرعون وأقرب إليه نسبا ؟ نحن أم هؤلاء المعطلة ؟ إن فرعون كذب موسى في كون الله في السماء ، وهو نفس ما يقوله هؤلاء .

قوله (أَلَمِنْتُمْ الخ) هاتان الآيتان فيهما التصريح بأن الله عز وجل في السماء ولا يجوز حمل ذلك على أن المراد به العذاب أو الأمر أو الملك كما يفعل المعطلة لانه قال (من) وهى للعاقل ، وحملها على الملك اخراج اللفظ عن ظاهره بلا قرينة توجب ذلك .

ولا يجوز أن يفهم من قوله في السماء أن السماء ظرف له سبحانه

(هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

بل ان اريد بالسماء هذه المعروفة ، ففى بمعنى (على) كما فى قوله تعالى (لاصْلَبْنَكُمْ فِي جَنُوعِ النَّخْلِ) وان اريد بها جهة العلو (ففى) على حقيقتها فانه سبحانه فى أعلى العلو .

قوله (هو الذى خلق السموات الخ) تضمنت هذه الآية الكريمة اثبات صفة المعية له عز وجل وهى على نوعين :

١ — معية عامة : شاملة لجميع المخلوقات ، فهو سبحانه مع كل شىء بعلمه وقدرته وقهره واحاطته ، لا يغيب عنه شىء ولا يعجزه ، وهذه هى المعية المذكورة فى الآية .

ففى هذه الآية يخبر عن نفسه سبحانه بأنه هو وحده الذى خلق السموات والارض يعنى اوجدهما على تقدير وترتيب سابق فى مدة ستة ايام ، ثم علا بعد ذلك وارتفع على عرشه لتدبير امور خلقه ، وهو مع كونه فوق عرشه لا يغيب عنه شىء من العالمين العلوى والسفلى ، فهو يعلم ما يلج ، اى يدخل فى الارض ، وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج ، اى يصعد فيها — ولا شك ان من كان علمه وقدرته محيطين بجميع الاشياء فهو مع كل شىء ، ولذلك قال (وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير) .

قوله (ما يكون من نجوى الخ) يثبت سبحانه شمول علمه واحاطته بجميع الاشياء ، وأنه لا يخفى عليه نجوى المتناجين ، وأنه شهيد على الاشياء كلها مطلع عليها .

واضافة « نجوى » الى ثلاثة من اضافة الصفة الى الموصوف

وَقَوْلُهُ (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ — لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا)

والتقدير ما يكون من ثلاثة نجوى ، اى متحاجين .

واما الآيات الباقية فهى فى اثبات المعية الخاصة التى هى معيته لرسله تعالى وأوليائه بالنصر والتأييد والمحبة والتوفيق والالهام .

فقوله تعالى (لا تحزن ان الله معنا) حكاية مما قاله عليه الصلاة والسلام لابى بكر الصديق وهما فى الغار ، فقد احاط المشركون بفم الغار عندما خرجوا فى طلبه عليه السلام ، فلما رأى أبو بكر ذلك انزعج وقال : والله يا رسول الله لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم ما حكاه الله عز وجل هنا (لا تحزن ان الله معنا) .

فالمراد بالمعية هنا معية النصر والعصبة من الاعداء .

واما قوله (اننى معكما اسمع وأرى) فقد تقدم الكلام ؟ وانها خطاب لموسى وهارون عليهما السلام أن لا يخافا بطش فرعون بهما ، لان الله عز وجل معهما بنصره وتأييده .

وكذلك بقية الآيات يخبر الله فيها عن معيته للمتقين الذين يراغبون الله عز وجل فى أمره ونهيه ويحفظون حدوده وللمحسنين الذين يلتزمون الاحسان فى كل شئ ، والاحسان فى كل شئ بحسبه فهو فى العبادة مثلا أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك كما جاء فى حديث جبريل عليه السلام .

وكذلك يخبر عن معيته للصابرين الذين يحبسون انفسهم على

وَقَوْلُهُ (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى — إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ — وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ — كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) .
وَقَوْلُهُ (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا — وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا)

ما تكره ويتحملون المشاق والاذى في سبيل الله وابتغاء وجهه صبرا على طاعة الله وصبرا عن معصيته وصبرا على قضائه .

تضمنت هذه الآيات اثبات صفة الكلام لله عز وجل .

وقد تنازع الناس حول هذه المسألة نزاعا كبيرا . فمنهم من جعل كلامه سبحانه مخلوقا منفصلا منه ، وقال ان معنى متكلم خالق للكلام وهم المعتزلة . ومنهم من جعله لازما لذاته ازلا وابدا لا يتعلق بمشيئته وقدرته ونفى عنه الحرف والصوت وقال انه معنى واحد في الازل ، وهم الكلابية والاشعرية .

ومنهم من زعم انه حروف واصوات قديمة لازمة للذات ، وقال انها مقترنة في الازل ، فهو سبحانه لا يتكلم بها شيئا بعد شيء وهم بعض الفلاة .

ومنهم من جعله حادثا قائما بذاته تعالى ومتعلقا بمشيئته وقدرته ولكن زعم ان له ابتداء في ذاته وان الله لم يكن متكلم في الازل ، وهم الكرامية . ويطول بنا القول لو اشتغلنا بمناقشة هذه الاقوال وانسأدها على ان نسادها بين لكل ذي فهم سليم ونظر مستقيم .

وخلاصة مذهب اهل السنة والجماعة في هذه المسألة ان الله تعالى لم يزل متكلم اذ شاء ، وان الكلام صفة له قائمة بذاته يتكلم بها بمشيئته وقدرته ، فهو لم يزل ولا يزال متكلم اذ شاء وما تكلم الله به فهو قائم به ليس مخلوقا منفصلا عنه كما تقول المعتزلة ولا لازما

١ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ — وَتَبَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا (وَقَوْلُهُ) وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا — مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ — وَكَلَّمَ جَاءَ مُوسَى لِيَقَاتِلَهُ وَكَلَّمَ رَبَّهُ — وَتَقَرَّبَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَتَقَرَّبَهُ نَجْبًا (وَقَوْلُهُ) وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ — وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ) .

إذاته لزوم الحياة لها كما تقول الأشاعرة بل هو تابع لمُسَيِّئته وقدرته .
والله سبحانه نادى موسى بصوت ونادى آدم وحواء بصوت ، وينادى عباده يوم القيامة بصوت ويتكلم بالوحي بصوت ، ولكن الحروف والاصوات التى تكلم الله بها صفة له غير مخلوقة ولا تشبه اصوات المخلوقين وحروفهم ، كما ان علم الله القائم بذاته ليس مثل علم عباده ، فان الله لا يماثل المخلوقين فى شيء من صفاته .

والإيتان الاوليان هنا وهما من سورة النساء تنفيان ان يكون احد اصدق حديثا وقولا من الله عز وجل ، بل هو سبحانه اصدق من كل احد فى كل ما يخبر به ، وذلك لان علمه بالحقائق المخبر عنها اتمل واضبط ، فهو يعلمها على ما هى به من كل وجه ، وعلم غيره ليس كذلك .

وأما قوله (وإذ قال الله يا عيسى الخ) فهو حكاية لما سيكون يوم القيامة من سؤال الله لرسوله وكلّمته عيسى عما نسبته اليه الذين الهوه وامه من النصارى من أنه هو الذى أمرهم بأن يتخفوه وامه الهين من دون الله . وهذا السؤال لاطهار براءة عيسى عليه السلام وتسجيل الكذب والبهتان على هؤلاء الضالين الاغبياء .

وأما قوله (وتبت كلمة ربك صدقا وعدلا) فالمراد صدقا فى اخباره وعدلا فى احكامه لان كلامه تعالى اما اخبار وهى كلها نسي غاية الصدق ، واما امر ونهى وكلها فى غاية العدل الذى لا جور فيه

وَقَوْلُهُ (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ — وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ
 الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ — وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ
 مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يَحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ —
 يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ —
 وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) .

لابتنائها على الحكمة والرحمة ، والمراد بالكلمة هنا الكلمات لانها
 اضيفت الى معرفة مقتيد معنى الجمع كما في قولنا رحمة الله ونعمة
 الله .

واما قوله (وكلم الله موسى تكليما) وما بعدها من الايات التي
 تدل على ان الله قد نادى موسى وكلمه تكليما ، وناجاه حقيقة من وراء
 حجاب وبلا واسطة ملك ، فهي ترد على الاشاعرة الذين يجعلون
 الكلام معنى قائما بالنفس بلا حرف ولا صوت ، فيقال لهم كيف
 سمع موسى هذا الكلام النفسى ؟ فان قالوا التى الله فى قلبه علما
 ضروريا بالمعنى التى يريد ان يكلمه بها لم يكن هناك خصوصية لموسى
 فى ذلك ، وان قالوا ان الله خلق كلاما فى الشجرة او فى الهواء ونحو
 ذلك لزم ان تكون الشجرة هى التى قالت لموسى (انى انا ربك) .

وكذلك ترد عليهم هذه الايات فى جعلهم الكلام معنى واحدا فى
 الازل لا يحدث منه فى ذاته شئ ، فان الله يقول (ولما جاء موسى
 لميقاتنا وكلمه ربه) فهى تنيد حدوث الكلام عند مجيء موسى
 للميقات ، ويقول (وناديناه من جانب الطور الايمن) فهذا يدل
 على حدوث النداء عند جانب الطور الايمن ، والنداء لا يكون الا
 صوتا مسموعا . وكذلك قوله تعالى فى شأن آدم وحواء (وناداهما
 ربهما) الآية ، فان هذا النداء لم يكن الا بعد الوقوع فى الخطيئة
 فهو حادث قطعا . وكذلك قوله تعالى (ويوم يناديهم الخ) فان

وَقَوْلُهُ (إِنْ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ — لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ هَارِشًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ — وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ قَالُوا إِنَّهَا لَافْتَاءٌ مِنْكَ مُتَعَدِّلٌ لِمَا أَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

هذا النداء والقول سيكون يوم القيامة ، وفي الحديث « ما من عبد الا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه ترجمان » .

قوله (وان أحد من المشركين النخ) هذه الآيات الكريمة تفيد ان القرآن المتلو المسموع المكتوب بين دفتي المصحف هو كلام الله على الحقيقة وليس فقط عبارة او حكاية عن كلام الله كما يقوله الاشعرية ، واضافته الى الله عز وجل تدل على انه صفة له قائمة به وليست كاضافة البيت او الناقة ، فانها اضافة معنى الى الذات تدل على ثبوت المعنى لتلك الذات بخلاف اضافة البيت او الناقة فانها اضافة اعيان — وهذا يرد على المعتزلة في قولهم انه مخلوق منفصل عن الله ، ودلت هذه الآيات ايضا على أن القرآن منزل من عند الله بمعنى أن الله تكلم به بصوت سمعه جبريل عليه السلام ، فنزل به واداه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سمعه من الرب جل شانه .

وخلاصة القول في ذلك ان القرآن العربي كلام الله منزل غير مخلوق منه بدا واليه يعود . والله تكلم به على الحقيقة ، فهو كلامه حقيقة لا كلام غيره واذا قرا الناس القرآن او كتبوه في المصاحف لم يخرج ذلك عن ان يكون كلام الله ، فان الكلام انما يضاف حقيقة الى من قاله مبتدئا لا الى من بلغه مؤديا والله تكلم بحروفه ومعانيه بلفظ نفسه ليس شيء منه كلاما لغيره لا لجبريل ولا لحمد ولا لغيرهما والله تكلم به ايضا بصوت نفسه ، فاذا قراه العباد قراوه بصوت

قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى
لِلْمُسْلِمِينَ . وَلَقَدْ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ
إِلَيْهِ أَعْجَمِيَّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ) وَقَوْلُهُ (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى
رَبِّهَا نَاطِرَةٌ — عَلَى الْأَرْزَاقِ يُنْظَرُونَ — لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ)

انفسهم ، فاذا قال القارئ مثلا (الحمد لله رب العالمين) كان هذا
الكلام المسموع منه كلام الله لا كلام نفسه وكان هو قراه بصوت
نفسه لا بصوت الله . وكما ان القرآن كلام فكذا هو كتابه لانه
كتبه في اللوح المحفوظ ولانه مكتوب في المصاحف قال تعالى (انه
لقرآن كريم في كتاب مكنون) وقال (انه لقرآن مجيد في لوح محفوظ)
وقال (في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة) .

والقرآن في الاصل مصدر كالقراءة ، كما في قوله تعالى (ان
قرآن الفجر كان مشهودا) .

ويراد به هنا ان يكون علما على هذا المنزل من عند الله المكتوب
بين دفتي المصحف المتعبد بتلاوته المتحدى باقتصر سورة منه .

وقوله (قل نزله روح القدس من ريك بالحق) يدل على ان
ابتداء نزوله من عند الله عز وجل ، وان روح القدس جبريل
عليه السلام تلقاه عن الله سبحانه بالكيفية التي يعلمها .

قوله (وجوه يومئذ ناضرة الخ) هذه الايات تثبت رؤية
المؤمنين لله عز وجل يوم القيامة في الجنة .

وقد نفاهما المعتزلة بناء على نفيم الجهة عن الله لان المرئى يجب
ان يكون في جهة من الرائي ، وما دامت الجهة مستحيلة وهي شرط في
الرؤية فالرؤية كذلك مستحيلة ، واحتجوا من النقل بقوله تعالى
(لا تتركه الابصار) وقوله لموسى عليه السلام حين سألته الرؤية

وَقَوْلُهُ (لَّهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) .
وَهَذَا الْبَابُ فِي كِتَابِ اللَّهِ كَثِيرٌ . مَنْ تَدَبَّرَ الْقُرْآنَ طَالِبًا لِلْهُدَى
مِنْهُ تَبَيَّنَ لَهُ طَرِيقُ الْحَقِّ .

(لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) .

واما الاشاعرة فهم مع نفيهم الجهة كالمعتزلة يشبّهون الرؤية ،
ولذلك حاروا في تفسير تلك الرؤية ، فمنهم من قال يروونه مسن
جميع الجهات ومنهم من جعلها رؤية بالبصيرة لا بالبصر ، وقال
المقصود زيادة الانكشاف والتجلى حتى كانت رؤية عين .

وهذه الآيات التى أوردها المؤلف حجة على المعتزلة في نفيهم
الرؤية . فان الآية الاولى عَدَّى النظر فيها بالى فيكون بمعنى الابصار
يقال نظرت اليه وابصرته بمعنى ومتعلق النظر هو الرب جل شانه .

واما ما يتكلفه المعتزلة من جعلهم (ناظرة) بمعنى منتظرة و (الى)
بمعنى النعمة ، والتقدير « ثواب ربها منتظرة » فهو تأويل مضحك .

واما الآية الثانية فتفيد ان اهل الجنة وهم على ارائكهم ،
يعنى اسرتهم — جمع اريكة — ينظرون الى ربهم .

واما الايتان الاخيرتان فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
تفسير الزيادة بالنظر الى وجه الله عز وجل ويشهد لذلك ايضا قوله
تعالى في حق الكفار (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فدل حجب
هؤلاء على ان اولياءه يروونه ، واحاديث الرؤية متواترة في المعنى عند
اهل العلم بالحديث لا ينكرها الا ملحد زنديق .

واما ما احتج به المعتزلة من قوله تعالى (لا تتركه الابصار)
فلا حجة لهم فيه ، لان نفي الادراك لا يستلزم نفي الرؤية ، فالمراد

ان الإبصار تراه ولكن لا تحيط به رؤية كما أن العقول تعلمه ولكن لا تحيط به علما ، لأن الإدراك هو الرؤية على جهة الاحاطة فهو رؤية خالصة ونفى الخاص لا يستلزم نفى مطلق الرؤية وكذلك استدلالهم على نفى الرؤية بقوله تعالى لموسى عليه السلام (لن ترانى) لا يصلح دليلا بل الآية تدل على الرؤية من وجوه كثيرة منها :

١ - وقوع السؤال من موسى وهو رسول الله وكليمه ، وهو أعلم بما يستحيل في حل الله من هؤلاء المعتزلة ، فلو كانت الرؤية ممتنعة لما طلبها .

٢ - أن الله عز وجل علق الرؤية على استقرار الجبل حال التجلى وهو ممكن والمطلق على الممكن ممكن .

٣ - أن الله تجلى للجبل بالفعل وهو جماد ، فلا يمتنع إذا أن يتجلى لأهل محبته واصفيقه .

وأما قولهم ان (لن) لتأبىد النفى وانها تدل على عدم وقوع الرؤية أصلا فهو كذب على اللغة ، فقد قال تعالى حكاية عن الكفار (ولن يتمنوه أبدا) ثم قال (ونادوا يا مالك ليقتل علينا ربك) فآخبر عن عدم تمنيه الموت (بلن) ثم أخبر عن تمنيه له وهم في النار .

وإذا فمعنى قوله (لن ترانى) لن نستطيع رؤيتى في الدنيا لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته سبحانه ، ولو كانت الرؤية ممتنعة لذاتها لقال انى لا أرى أو لا يجوز رؤيتى أو لست برئى ونحو ذلك والله أعلم .

(مباحث عامة حول آيات الصفات)

ان الناظر في آيات الصفات التى سألها المؤلف - رحمه الله -

يستطيع أن يستنبط منها قواعد وأصولاً هامة يجب الرجوع إليها في هذا الباب .

الاصل الاول : اتفق السلف على أنه يجب الإيمان بجميع الاسماء الحسنى وما دلت عليه من الصفات وما ينشأ عنها من الاعمال ، مثال ذلك (القدرة) مثلاً يجب الإيمان بأنه سبحانه على كل شيء قدير . والإيمان بكمال قدرته ، والإيمان بأن قدرته نشأت عنها جميع الكائنات ، وهكذا بقية الاسماء الحسنى على هذا النمط . وعلى هذا فما ورد في هذه الآيات التى ساقها المصنف من الاسماء الحسنى فانها داخلة في الإيمان بالاسم ، وما فيها من ذكر الصفات مثل عزة الله وقدرته وعلمه وحكمته وارادته ومشينته فانها داخلة في الإيمان بالصفات وما فيها من ذكر الاعمال المطلقة والمقيدة ، مثل يعلم كذا ويحكم ما يريد ، ويرى ويسمع ، وينادى ويناجى ، وكلم ويكلم ، فانها داخلة في الإيمان بالاعمال .

الاصل الثانى : دلت هذه النصوص القرآنية على أن صفات البسارى قسمان :

١ - صفات ذاتية لا تنفك عنها الذات ، بل هى لازمة لها أزلاً وأبداً ولا تتعلق بها . مشينته تعالى وقدرته ، وذلك كصفات الحياة والعلم والقدرة والقوة والعزة والملك والعظمة والكبرياء والمجد والجلال الخ .

٢ - صفات فعلية تتعلق بها مشينته وقدرته كل وقت وأن تحدث بمشينته وقدرته ، أحاد تلك الصفات من الاعمال وأن كان هو لم يزل موصوفاً بها بمعنى أن نوعها قديم وأفرادها حادثة ، فهو سبحانه لم يزل فعالاً لما يريد ، ولم يزل ولا يزال يقول ويتكلم ويخلق ويدبر الأمور وأعماله تقع شيئاً فشيئاً تبعاً لحكمته وارادته فعلى المؤمن الإيمان بكل ما نسبته الله لنفسه من الاعمال المتعلقة

بذاته كالاستواء على العرش والمجيء واللاتيان والنزول الى السماء الدنيا ، والضحك والرضى والغضب والكراهية والمحبة المتعلقة بخلقه كالخلق والرزق والاحياء والاماتة وانواع التدبير المختلفة .

الاصل الثالث : اثبات تفرد الرب جل شأنه بكل صفة كمال وانه ليس له شريك او مثيل في شئ منها

وما ورد في الآيات السابقة من اثبات المثل الاعلى له وحده ونفى النذ والمثل والكفاء والسمى والشريك عنه يدل على ذلك كما يدل على انه منزّه عن كل نقص وعيب وآفة .

الاصل الرابع : اثبات جميع ما ورد به الكتاب والسنة من الصفات ، لا فرق بين الذاتية منها كالعلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر ونحوها ، والفعلية كالرضا والمحبة والغضب والكراهة ، وكذلك لا فرق بين اثبات الوجه واليدين ونحوهما ، وبين الاستواء على العرش والنزول ، فكلها مما اتفق السلف على اثباته بلا تاويل ولا تعطيل ، وبلا تشبيه وتمثيل .

والمخالف في هذا الاصل فريقان :

١ - الجهمية : ينفون الاسماء والصفات جميعا .

٢ - المعتزلة : فانهم ينفون جميع الصفات ويثبتون الاسماء والاحكام ، فيقولون عليم بلا علم وتقدير بلا قدرة وحى بلا حياة الخ . وهذا القول في غاية الفساد ، فان اثبات موصوف بلا صفة واثبات ما للصفة للذات المجردة محال في العقل كما هو باطل في الشرع .

اما الاشعرية ومن تبعهم فانهم يوافقون اهل السنة في اثبات سبع صفات يسمونها صفات المعاني ويدعون ثبوتها بالعقل وهى

(مَسْئَلٌ)

ثُمَّ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، مَا لِسُنَّةِ تَنْسُرُ
الْقُرْآنَ وَتَبَيَّنَهُ وَتَدُلُّ عَلَيْهِ وَتُعَبَّرُ عَنْهُ .

الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ، ولكنهم
وافقوا المعتزلة في نفى ما عدا هذه السبع من الصفات الخبرية التي
صح بها الخبر .

والكل محجوجون بالكتاب والسنة واجماع الصحابة والقرون
المفضلة على الاثبات العلم .

قوله (ثم في سنة رسول الله) عطف على قوله فيما تقدم ، وقد
دخل في هذه الجملة ما وصف الله به نفسه في سورة الاخلاص الخ
يعنى ودخل فيها ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم ربه فيما
وردت به السنة الصحيحة .

والسنة هي الاصل الثانی الذي يجب الرجوع اليه ، والتمويل
عليه بعد كتاب الله عز وجل قال تعالى (وانزل الله عليك الكتاب
والحكمة) والمراد بالحكمة السنة ، وقال (ويعلمهم الكتاب والحكمة)
وقال آمرا لفساء نبيه (وافكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله
والحكمة) وقال سبحانه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا) وقال صلوات الله وسلامه عليه وآله (الا انى أوتيت القرآن
ومثله معه) وحكم السنة حكم القرآن في ثبوت العلم واليقين والاعتقاد
والعمل ، فان السنة توضيح للقرآن وبيان للمراد منه تفصل مجمله
وتقيد مطلقه وتخصص عموميه ، كما قال تعالى (وانزلنا اليك الذكر
لنبين للناس ما نزل اليهم) .

واهل البدع والاهواء بخراء السنة الصحيحة فريقان :

وَمَا وَصَفَ الرَّسُولُ بِهِ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ الْأَحَادِيثِ الصَّاحِحِ الَّتِي تَلَقَّاهَا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِالْقَبُولِ ، وَجَبَ الْإِيمَانُ بِهَا كَذَلِكَ .
فَمِنْ ذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يُنْزَلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كُلَّ لَيْلَةٍ حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ » ، فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبُ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ « مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

١ - فريق لا يتورع عن ردها وانكارها اذا وردت بها يخالف مذهبه بدعوى انها احاديث آحاد لا تنفذ الا الظن ، والواجب نسي باب الاعتقاد هو اليقين ، وهؤلاء هم المعتزلة والفلاسفة .

٢ - وفريق يشتغل ويعتقد بصحة النقل ولكنه يشتغل بتأويلها كما يشتغل بتأويل آيات الكتاب حتى يخرجها عن معانيها الظاهرة الى ما يريد من معان بالالحاد والتحريف ، وهؤلاء هم متأخرو الاشعرية واكثرهم توسعا في هذا الباب الغزالي والرازي .

قوله (وما وصف الرسول به الخ) يعنى انه كما وجب الايمان بكل ما وصف الله به نفسه في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكيف ولا تمثيل ، كذلك يجب الايمان بكل ما وصفه به اعلم الخلق بربه ومما يجب له وهو رسوله الصادق المصدق صلوات الله وسلامه عليه وآله .

قوله (كذلك) أى ايماننا مثل ذلك الايمان خاليا من التحريف والتعطيل ومن التكيف والتمثيل بل اثبات لها على الوجه اللائق بعظمة الرب جل شأنه .

قوله (فمن ذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم الخ) الكلام على هذا الحديث من جهتين (الاولى) صحته من جهة النقل وقد ذكر المؤلف رحمه الله انه متفق عليه . ويقول الذهبي في كتابه « العلل للعلل الغفار » ان احاديث النزول متواترة تلبيد القطع ، وعلى هذا فلا مجال

لاتكـار أو جـود .

(الثانية) ما يفيد هذا الحديث وهو اخباره صلى الله عليه وسلم بنزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة الخ . ومعنى هذا ان النزول صفة لله عز وجل على ما يليق بجلاله وعظمته ، فهو لا يماثل نزول الخلق كما ان استواءه لا يماثل استواء الخلق .

يقول شيخ الاسلام رحمه الله في تفسير سورة الاخلاص :

« فالرب سبحانه اذا وصفه رسوله بانه ينزل الى سماء الدنيا كل ليلة وانه يدنو عشية عرفة الى الحجاج وانه كلم موسى في الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة وانه استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها لم يلزم من ذلك ان تكون هذه الاعمال من جنس ما نشاهده من نزول هذه الاعيان المشهودة حتى يقال ذلك يستلزم تعريض مكان وشغل آخر .

فاهل السنة والجماعة يؤمنون بالنزول صفة حقيقية لله عز وجل على الكيفية التي يشاء فيثبتون النزول كما يثبتون جميع الصفات التي ثبتت في الكتاب والسنة ، ويقولون عند ذلك فلا يكيفون ولا يمثلون ولا ينفون ولا يعطلون ، ويقولون ان الرسول اخبرنا انه ينزل ولكنه لم يخبرنا كيف ينزل ، وقد علمنا انه فعال لما يريد ، وانه على كل شيء قدير .

ولهذا ترى خواص المؤمنين يتعرضون في هذا الوقت الجليل للطاق ربهم ومواهبه ، فيقومون لعبوديته خاضعين خاشعين داعين متضرعين يرجون منه حصول مطالبهم التي وعدهم بها على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَلَّهِ أَشَدُّ مَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ التَّائِبِ
مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَأْسِهِ» الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

قوله (لله أشد فرحا بالخ) تنمة هذا الحديث كما في البخارى وغيره
« لله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن من رجل بأرض فلاة دويصة
مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فنزل عنها فنام وراحلته
عند رأسه فاستيقظ وقد ذهبت ، فذهب في طلبها فلم يقدر عليها
حتى أدركه الموت من العطش فقال والله لأرجعن فلاموتن حيث
كان رحلى فارجع فنام فاستيقظ فإذا راحلته عند رأسه فقال اللهم
أنت عبدى وأنا ربك ، أخطأ من شدة الفرح » .

وفى هذا الحديث اثبات صفة الفرح لله عز وجل والكلام فيه
كالكلام فى غيره من الصفات أنه صفة حقيقية لله عز وجل على
ما يليق به ، وهو من صفات الفعل التابعة لمشيئته تعالى وقدرته ،
فيحدث له هذا المعنى المعبر عنه بالفرح عندما يحدث عبده التوبة
والإنابة اليه وهو مستلزم لرضاه عن عبده التائب وقبوله توبته .
وإذا كان الفرح فى المخلوق على أنواع فقد يكون فرح خفة وسرور
وطرب وقد يكون فرح أشد ويطر ، فالله عز وجل منزّه عن ذلك
كله ، وفرحه لا يشبه فرح أحد من خلقه لا فى ذاته ولا فى أسبابه
ولا فى غاياته ، نسبته كمال رحمته وإحسانه التى يجب من عباده أن
يتعرضوا لها ، وغايته اتمام نعمته على التائبين المنيبين .

وأما تفسير الفرح بلازمه وهو الرضى وتفسير الرضا بارادة
الثواب ، فكل ذلك نفى وتعطيل لفرحه ورضاه سبحانه ، أوجه
سواء ظن هؤلاء المعطلة بربهم حيث توهّموا أن هذه المعانى تكون
فيه كما هى فى المخلوق — تعالى الله عن تشبيههم وتعطيلهم .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَضْحَكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ يُقْتَلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ
كَلَامَهُمَا يَدْخُلُ الْجَنَّةُ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ « عَجِبُ رَبَّنَا مِنْ قُنُوطِ عِبَادِهِ وَقُرْبِ خَيْرِهِ ، يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ
أَزْلَيْنِ قُنُوطَيْنِ فَيُظِلُّ يَضْحَكُ يَعْلَمُ أَنَّ مَرَجَكُمْ قَرِيبٌ » حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قوله (يضحك الله الى رجلين الخ) : يثبت اهل السنة والجماعة
الضحك لله عز وجل كما افاده هذا الحديث وغيره على المعنى الذى
يليق به سبحانه والذى لا يشبهه ضحك المخلوقين عندما يستخفهم
الفرح او يستفزعهم الطرب ، بل هو معنى يحدث في ذاته عند وجود
مقتضيه ، وانما يحدث بهشيئته وحكمته ، فان الضحك انما ينشأ في
المخلوق عند ادراكه لامر عجيب يخرج عن نظائره ، وهذه الحالة
المذكورة في هذا الحديث ، كذلك فان تسليط الكافر على قتل
المسلم مدعاة في بادئ الراى لسخط الله على هذا الكافر وخذلانه
ومعاقبته في الدنيا والاخرة ، فاذا من الله على هذا الكافر بعد
ذلك بالقوية وهذه للدخول في الاسلام وقاتل في سبيل الله حتى
يستشهد فيدخل الجنة كان ذلك من الامور العجيبة حقاً .

وهذا من كمال رحمته واحسانه وسعة فضله على عباده
سبحانه ، فان المسلم يقاتل في سبيل الله ويقتله الكافر ، فيكرم الله
المسلم بالشهادة ، ثم يمن على ذلك القاتل فيهديه للإسلام والاستشهاد
في سبيله فيدخلان الجنة جميعاً .

واما تاويل ضحكه سبحانه بالرضا او القبول او أن الشيء حل
عنده بمحل ما يضحك منه ، وليس هناك في الحقيقة ضحك فهو نفي
لما اثبتته رسول الله صلى الله عليه وسلم لربه فلا يلتفت اليه .

قوله (عجب ربنا الخ) هذا الحديث يثبت لله عز وجل صفة
العجب وفي معناه قوله عليه الصلاة والسلام « عجب ربك من شاب

ليس له صبوة » وقرا ابن مسعود رضى الله عنه « بل عجيبت²
ويسخرون » بضم الناء على أنها ضمير الرب جل شانه .

وليس عجبه سبحانه ناشئا عن خفاء في الاسباب او جهل
بحقائق الامور كما هو الحال في عجب المخلوقين بل هو معنى يحدث
له سبحانه على مقتضى مشيئته وحكمته وعند وجود مقتضيه ،
وهو الشيء الذى يستحق ان يتعجب منه .

وهذا العجب الذى وصف به الرسول ربه هنا من آثار رحمته
وهو من كماله تعالى ، فاذا تأخر الغيث من العباد مع فقرهم وشدة
حاجتهم واستولى عليهم اليأس والقنوط وصار نظرهم قاصرا على
الاسباب الظاهرة ، وحسبوا ان لا يكون وراءها مرج من القريب
المجيب فيعجب الله منهم .

وهذا محل عجب حقا اذ كيف يقنطون ورحمته وسعت كل شيء
والاسباب لحصولها قد توفرت ، فان حاجة العباد وضرورتهم من
اسباب رحمته ، وكذا الدعاء بحصول الغيث والرجاء في الله
من اسبابها وقد جرت عادته سبحانه في خلقه ان الفرج مع الكرب
وان اليسر مع العسر وان الشدة لا تدوم ، فاذا انضم الى ذلك
قوة التجاء وطمع في فضل الله ، وتضرع اليه ودعاء ، فتح الله
عليهم من خزائن رحمته ما لا يخطر على البال .

والقنوط مصدر قنط يقنط وهو اليأس من رحمة الله ، قال
تعالى (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) .

قوله : (وقرب خيره) أى فضله ورحمته وقد روى (غيره)
والغير اسم من قولك غير الشيء متغير ، وفي حديث الاستسقاء « من
يكفر بالله يلق الغير » أى تغير الحال وانتقالها من الصلاح الى
الفساد .

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَرَالُ جَهَنَّمَ يُلْقَى فِيهَا وَهِيَ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رِجْلَهُ » وَفِي رِوَايَةٍ « عَلَيْهَا قَدَمُهُ فَيَنْزِلُ بِبَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ فَيَقُولُ قَطُّ قَطُّ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

وَقَوْلُهُ : « يَقُولُ تَعَالَى يَا آدَمُ مَقِئُولُ كَبَيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيُنَادِي بِصَوْتٍ إِنَّ اللَّهَ يَلْعَنُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ بَعَثْنَا إِلَى النَّارِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
وَقَوْلُهُ « مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكْلُمُهُ رَبُّهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ » .

قوله (ازلين قنطين) حالان من الضمير المجرور في اليكم ، وَاَزْلَيْنِ جميع اَزْل اسم فاعل من اَزَل بمعنى الشدة والضيق ، يقال اَزَلَ الرجل يَأْزُلُ اَزْلاً من باب فَرَحَ اى صار في ضيق وجذب .

قوله (لا ترال جهنم الخ) في هذا الحديث اثبات الرجل والقدم لله عز وجل ، وهذه الصفة تجرى مجرى بقية الصفات فنثبت لله على الوجه اللائق بعظمته سبحانه . والحكمة في وضع رجله سبحانه في النار انه قد وعد ان يملأها كما في قوله تعالى (لاملأَنَّ جَهَنَّمَ من الجنة والناس اجمعين) .

ولما كان مقتضى رحمته وعذله ان لا يعذب احدا بغير ذنب ، وكانت النار في غاية العمق والسعة ، حقق وعده تعالى لموضع فيها قدمه ، فحينئذ يتلاقى طرفاها ولا يبقى فيها فضل عن اهلها .

واما الجنة فانه يبقى فيها فضل عن اهلها مع كثرة ما اعطاهم واوسع لهم فينشيء الله لها خلقا آخرين كما ثبت بذلك الحديث .

قوله (يقول تعالى يا آدم الخ) في هذين الحديثين اثبات القول والنداء والتكليم لله عز وجل ، وقد سبق ان بينا مذهب اهل السنة والجماعة في ذلك وانهم يؤمنون بان هذه صفات افعال له سبحانه تابعة لمشيئته وحكمته ، فهو قال ويقول ، ونادى وينادى ، وكلم

وَقَوْلُهُ فِي رَقِيعَةِ الْمَرِيضِ « رَبُّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ ، أَمَرَكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمَتَكَ فِي السَّمَاءِ ، اجْعَلْ رَحِمَتَكَ فِي الْأَرْضِ ، اغْفِرْ لَنَا حَوْبَنَا وَخَطَايَانَا ، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحِمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجَعِ مُبَيَّرًا » حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ - وَقَوْلُهُ « أَلَا تَأْمَنُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مِنْ فِي السَّمَاءِ » حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

ويتكلم ، وإن قوله ونداءه وتكليمه إنما يكون بحروف وأصوات يسميها من يناديه ويكلّمه ، وفي هذا رد على الأشاعرة في قولهم أن كلامه قديم وأنه بلا حرف ولا صوت .

وقد دل الحديث الثاني على أنه سبحانه سيكلّم جميع عباده بلا واسطة ، وهذا تكليم عام ، لأنه تكليم محاسبة فهو يشمل المؤمن والكافر والبر والفاجر ، ولا ينافيه قوله تعالى (ولا يكلّمهم الله) لأن المنفى هنا هو التكليم بما يسر المكلّم ، وهو تكليم خاص ويتقابل تكليمه سبحانه لأهل الجنة تكليم محبة ورضوان وإحسان .

قوله (ربنا الله الذي في السماء الخ) الحديث الأول صريح في علوه تعالى وفوقيته فهو كقوله تعالى (أأمنتم من في السماء) وقد سبق أن قلنا أن هذه النصوص ليس المراد منها أن السماء ظرف حاوله سبحانه ، بل (في) أما أن تكون بمعنى على كما قاله كثير من أهل العلم واللغة .

و (في) تكون بمعنى على في مواضع كثيرة مثل قوله تعالى (لاصلبكنم في جذوع النخل) وأما أن يكون المراد من السماء جهة العلو ، وعلى الوجهين فهي نص في علوه تعالى على خلقه .

وفي حديث الرقية المذكور توسل إلى الله عز وجل بالثناء عليه بربوبيته وإلهيته وتقدّيس اسمه وعلوه على خلقه وعموم أمره

وَقَوْلُهُ « وَالْعَرْشُ فَوْقَ الْمَاءِ وَاللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ ، وَهُوَ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ .

وَقَوْلُهُ لِلْجَارِيَةِ « أَيْنَ اللَّهُ ؟ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ ، قَالَ مَنْ أَنَا ؟ قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، قَالَ اعْتَقِمَا يَمَانَهَا مُؤَمَّةً » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الشرعى وامره القدرى ، ثم توصل اليه برحمته التى شملت أهل سمواته جميعا أن يجعل لأهل الأرض نصيبا منها ، ثم توصل اليه بسؤال مغفرة الحوب وهو الذنب العظيم ، ثم الخطايا التى هى دونه ، ثم توصل اليه بربوبيته الخاصة للطيبين من عباده وهم الانبياء واتباعهم التى كان من آثارها أن غمرهم بنعم الدين والدنيا الظاهرة والباطنة .

فهذه الوسائل المتنوعة الى الله لا يكاد يرد دعاء من توصل بها ، ولهذا دعا الله بعدها بالشفاء الذى هو شفاء الله الذى لا يدع مرضا الا ازاله ولا تعلق فيه لغير الله .

فهل يفقه هذا عباد القبور من المتوسلين بالذوات والاشخاص والحق والجاه والحرمة ونحو ذلك .

وأما الحديث الثانى فقد تضمن شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم بالإيمان للجارية التى اعترفت بعلوه تعالى على خلقه ، فدل ذلك على أن وصف العلو من أعظم أوصاف البارئ جل شأنه حيث خصه بالسؤال عنه دون بقية الأوصاف ، ودل أيضا على أن الإيمان بعلوه المطلق من كل وجه هو من أعظم أصول الإيمان ، فمن أنكره فقد حرم الإيمان الصحيح .

والمعجب من هؤلاء الحمقى من المصطلة النفاة زعمهم أنهم أعلم بالله من رسوله ، فينفون عنه الاين بعدما وقع هذا اللفظ بعينه من الرسول مرة سائلا غيره ، كما فى هذا الحديث « ومرة مجيبا

وَقَوْلُهُ « أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ »
 حَدِيثٌ حَسَنٌ - وَقَوْلُهُ « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمُصُّ ثَنَّهُ
 قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ
 أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

لمن سأل به بقوله ابن كان ربنا .

وأما قوله (والعرش فوق الماء الخ) ففيه الجمع بين الإيمان
 بطوّه تعالى على عرشه وبإحاطة علمه بالموجودات كلها ، تسبحان
 من هو عال في نوره ، قريب في علوه .

قوله (أفضل الإيمان أن تعلم الخ) دلالة على أن أفضل الإيمان
 هو مقام الإحسان والمراقبة ، وهو أن يعبد العبد ربه كأنه يراه
 ويشاهده ، ويعلم أن الله معه حيث كان ، فلا يتكلم ولا يفعل
 ولا يفوض في أمر مما إلا والله رقيب مطلع عليه ، قال تعالى
 (وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل
 إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه) .

ولا شك أن هذه المعية إذا استحضرها العبد في كل أحواله فانه
 يستحي من الله عز وجل أن يراه حيث نهاه أو أن يفترقه حيث
 أمره فتكون عوناً له على اجتناب ما حرم الله والمصارعة التي نعمل
 ما أمر به من الطاعات على وجه الكمال ظاهراً وباطناً ، ولا سيما
 إذا دخل في الصلاة التي هي أعظم صلة ومناجاة بين العبد وربّه ،
 فيخشع قلبه ويستحضر عظمة الله وجلاله ، فتقل حركاته ولا يسيء
 الأدب مع ربه بالبصق أمامه أو عن يمينه .

قوله (إذا قام أحدكم إلى الصلاة الخ) دل على أن الله عز وجل
 يكون قبل وجه المصلّي .

قال شيخ الإسلام في العقيدة الحموية : إن الحديث حق على

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ
وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ، فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى ، مُنْزِلَ
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ
أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ
بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ
دُونَكَ شَيْءٌ ، اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ » رِوَايَةٌ مُسْلِم .

قَوْلُهُ (اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ الْخ) تَضَمَّنَ الْحَدِيثُ إِثْبَاتَ أَسْمَائِهِ
وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَفَعَ الصَّحَابَةُ أَصْوَاتَهُمْ بِالذِّكْرِ :
« أَيُّهَا النَّاسُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَسْمَ وَلَا غَائِبًا . إِنَّهَا
تَدْعُونَ سَبِيحًا بَصِيرًا قَرِيبًا ، إِنْ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبَ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ
رَاحِلَتِهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

ظاهره وهو سبحانه فوق العرش ، وهو قبل وجه المصلى ، بل
هذا الوصف يثبت للمخلوق ، فان الانسان لو انه يناجى السماء او
يناجى الشمس والقمر لكانت السماء والشمس والقمر فوقه ،
وكانت ايضا قبل وجهه .

قوله (اللهم رب السموات ... الخ) تضمن الحديث اثبات اسمائه
تعالى الاول والآخر والظاهر والباطن ، وهى من الاسماء الحسنى ،
وقد فسرهما النبى صلى الله عليه وسلم بما لا يدع مجالا لقتال ، فهو
أعلم الخلق جميعا بأسماء ربه وبالمعاني التى تدل عليها ، فلا يصح ان
يلتفت الى قول غيره ايا كان .

وفى الحديث أيضا يعلمنا نبينا صلوات الله وسلامه عليه وآله
كيف تثنى على ربنا عز وجل قبل السؤال ، فهو يثنى عليه بربوبيته
العامية التى انظمت كل شيء ، ثم بربوبيته الخاصة المثلة فى انزاله
هذه الكتب الثلاثة تحمل الهدى والنور الى عباده ، ثم يعوذ ويعتصم
به سبحانه من شر نفسه ومن شر كل ذى شر من خلقه ، ثم

« إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبُّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تَصَامُونَ فِي رُؤْيِيهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَقْلُبُوا عَلَى الصَّلَاةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةِ قَبْلِ غُرُوبِهَا فافْعَلُوا » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

يسأله في آخر الحديث أن يقضى عنه دينه وأن يغنيه من فسر .
قوله (ايها الناس اربعوا على انفسكم ... الخ) افاد هذا الحديث قربه سبحانه من عباده ، وانه ليس بحاجة الى ان يرفعوا اليه اصواتهم فانه يعلم السر والنجوى ، وهذا القرب المذكور في الحديث قرب احاطة وعلم وسمع ورؤية فلا ينافي علوه على خلقه .

هذا الحديث الصحيح المتواتر يشهد لما دلت عليه الآيات السابقة من رؤية المؤمنين لله عز وجل في الجنة وتمتعهم بالنظر الى وجهه الكريم ، وهذه النصوص من الآيات والاحاديث تدل على أمرين :
اولهما : علوه تعالى عن خلقه لانها صريحة في أنهم يرونه من فوقهم .
ثانيهما : ان اعظم انواع النعيم هو النظر الى وجه الله الكريم .

وقوله (كما ترون القمر ليلة البدر) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي ، يعني ان رؤيتهم لربهم تكون من الظهور والوضوح كرؤية القمر في اكمل حالاته ، وهى كونه بدرا ولا يحجبه سحب ، ولهذا قال بعد ذلك (لا تصامون في رؤيته) روى بتشديد الميم من التضم بمعنى التزاحم والتلاصق ، والتاء يجوز فيها الضم والفتح ، على أن الاصل تتصامون فحذفت احدى التاءين تخفيفا ، وروى بتخفيف الميم من الضيم بمعنى الظلم ، يعني لا يلحقكم في رؤيته ضيم ولا غبن .

وفي حثه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على صلاة العصر وصلاة الفجر خاصة اشارة الى ان من حافظ عليهما في جماعة نال هذا النعيم الكامل الذى يضمحل بازائه كل نعيم ، وهو يدل على تأكيد هاتين

« إِلَى أَمْثَالِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الَّتِي يُخْبِرُ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ بِمَا يُخْبِرُ بِهِ ، فَإِنَّ الْفِرْقَةَ النَّاجِيَةَ أَهْلَ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ يُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ كَمَا يُؤْمِنُونَ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا تَعْطِيلٍ وَمِنْ غَيْرِ تَكْيِيفٍ وَلَا تَمْثِيلٍ ، بَلْ هُمْ الْوَسْطُ فِي فَرْقِ الْأُمَّةِ ، كَمَا أَنَّ الْأُمَّةَ هِيَ الْوَسْطُ فِي الْأُسْمِ . »

الصلاتين كما دل على ذلك الحديث الآخر « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر » متفق عليه .

قوله (إلى أمثال هذه الاحاديث الخ) لما كان ما ذكره المؤلف من الاحاديث ليس هو كل ما ورد في باب الصفات من الاخبار ، نبه على ان امثال هذه الاحاديث التي ذكرها مما يخبر فيه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه بما يخبر به ، فان حكمه كذلك وهو وجوب الايمان بما يتضمنه من اسماء الله وصفاته ، ثم عاد فأكّد معتقد اهل السنة والجماعة ، وهو انهم يؤمنون بما وردت به السنة الصحيحة من صفات كائياتهم بما أخبر الله في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ، ومن غير تكييف ولا تمثيل .

ثم أخبر عن اهل السنة والجماعة بأنهم وسط بين الامم السابقة قال تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) ومعنى وسطا عدولا خيارا كما ورد الحديث بذلك .

فهذه الامة وسط بين الامم التي تنجح الى الغلو الضار والامم التي تميل الى التفريط المهلك ، فان من الامم من غلا في المخلوقين وجعل لهم من صفات الخالق وحقوقه ما جعل ، كالتصاري الذين غلوا في المسيح والرهبان . ومنهم من جفا الاتبياء واتباعهم حتى قتلهم

« فَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ صِفَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَيْنَ أَهْلِ التَّعْطِيلِ
الْجَهْمِيَّةِ وَأَهْلِ التَّمْثِيلِ الْمُشَبَّهَةِ » .

ورد دعوتهم كاليهود الذين قتلوا زكريا ويحي وحاولوا قتل المسيح
ورموه بالبهتان ، وأما هذه الامة فقد آمنت بكل رسول أرسله الله
واعتقدت رسالتهم وعرفت لهم مقاماتهم الرفيعة التى فضلهم الله بها .

ومن الامم ايضا من استحلّت كل خبيث وطيب ، ومنها من حرم
الطيبات غلوا ومجازرة . وأما هذه الامة فقد أحل الله لها الطيبات
وحرم عليها الخبائث ، الى غير ذلك من الامور التى من الله على هذه
الامة الكاملة بالتوسط فيها .

فكذلك أهل السنة والجماعة متوسطون بين فرق الامة المبتدعة
التي انحرفت عن الصراط المستقيم .

قوله (فهم وسط في باب صفات الله الخ) يعنى ان أهل السنة
والجماعة وسط في باب الصفات بين من ينفيها ويعطل الذات العلية عنها
ويحرف ما ورد فيها من الآيات والاحاديث عن معانيها الصحيحة
الى ما يعتقده هو من معان بلا دليل صحيح ولا عقل صريح ، كتقولهم
رحمة الله ارادته الاحسان ، ويده قدرته ، وعينه حفظه ورعايته ،
واستواؤه على العرش استيلاؤه ، الى امثال ذلك من انواع النفسى
والتعطيل التى أوقعهم فيها سوء ظنهم بربهم وتوهمهم ان قيام هذه
الصفات به لا يعقل الا على النحو الموجود في قيامها بالمخلوق .

ولقد أحسن القائل حيث يقول :

وَقَصَّارَى أَمْرِ مَنْ أَوْ كَلَّ أَنْ ظَنُّوا الظَّنُونَا
فَيَقُولُونَ عَلَى الرَّحْمَنِ مَا لَا يَعْلَمُونَا

وأما سعى أهل التعطيل جهمية نسبة الى الجهم بن صفوان

« وَهُمْ وَسَطٌ فِي بَابِ أَعْمَالِ اللَّهِ بَيْنَ الْجَبَرِيَّةِ وَالْقَدَرِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ »

الترمذى رأس الفتنة والضلال وقد توسع في هذا اللفظ حتى أصبح يطلق على كل من نفى شيئا من الاسماء والصفات ، فهو شامل لجميع فرق النفاة من فلاسفة ومعتزلة واشعرية وقرامطة باطنية .

أهل السنة والجماعة وسط بين هؤلاء الجهمية النفاة وبين أهل التمثيل المشبهة الذين شبهوا الله بخلقه ومثله بعباده ، وقد رد الله على الطائفتين بقوله (ليس كمثله شيء) فهذا يرد على المشبهة ، وقوله (وهو السميع البصير) يرد على المعطلة .

وأما أهل الحق فهم الذين يثبتون الصفات لله تعالى اثباتا بلا تمثيل ، وينزهونه عن مشابهة المخلوقات تنزيها بلا تعطيل ، فجمعوا أحسن ما عند الفريقين ، أعنى التنزيه والاثبات ، وتركوا ما أخطأوا واسأعوا فيه من التعطيل والتشبيه .

قوله (وهم وسط الخ) قال الشيخ العلامة محمد بن عبد العزيز ابن مانع في تعليقه على هذه العبارة ما نصه :

أعلم أن الناس اختلفوا في أعمال العباد هل هي مقدورة للرب أم لا ؟ فقال جهم وأتباعه وهم الجبرية : أن ذلك الفعل مقدور للرب لا للعبد وكذلك قال الأشعرى وأتباعه أن المؤثر في المتصور قدرة الرب دون قدرة العبد . وقال جمهور المعتزلة وهم القدرية ، أى نفاة القدر : أن الرب لا يقدر على عين مقدور العبد . واختلفوا هل يقدر على مثل مقدوره ، فثبتته البصريون كجى على وأبى هاشم ، ونفاه الكعبي وأتباعه البغداديون .

وقال أهل الحق : أعمال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة وهى مخلوقة لله تعالى ، والحق سبحانه منفرد بخلق المخلوقات لا خالق لها سواه ، فالجبرية غلوا في اثبات القدر فنفوا فعل العبد أصلا .

« وَفِي بَابِ وَعِيدِ اللَّهِ بَيْنَ الْمُرْجَةِ وَالْوَعِيدَةِ مِنَ الْقَدَرَةِ وَغَيْرِهِمْ »
 « وَفِي بَابِ أَسْمَاءِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ بَيْنَ الْحُرُورَةِ وَالْمُعْتَرِكَةِ وَبَيْنَ الْمُرْجَةِ
 وَالْجَهَنِّيَّةِ »

والمعتزلة نفاة القدر جعلوا العباد خالقين مع الله ولهذا كانوا مجوس
 هذه الامة . وهدى الله المؤمنين اهل السنة لما اختلفوا فيه من
 الحق باذنه . والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ، فقالوا العباد
 فاعملون والله خالقهم وخالق افعالهم كما قال تعالى (والله خلقكم
 وما تعملون) وانما نقلنا هذه العبارة بنصها لانها تلخيص جيد
 لمذاهب المتكلمين في القدر وافعال العباد .

قوله (وفي باب وعيد الله الخ) يعنى ان اهل السنة والجماعة
 وسط في باب الوعيد بين المفرطين من المرجلة الذين قالوا لا يضر
 مع الايمان ذنب كما لا تنفع مع الكفر طاعة . وزعموا ان الايمان
 مجرد التصديق بالقلب وان لم ينطق به . وسبوا بذلك نسبة الى
 الارزاء ، اى التأخير لانهم اخروا الاعمال عن الايمان .

ولا شك ان الارزاء بهذا المعنى كثر يخرج صاحبه عن الملة ،
 فانه لا بد في الايمان من قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل
 بالاركان ، فاذا اخل واحد منها لم يكن الرجل مؤمنا .

واما الارزاء الذى نسب الى بعض الائمة من اهل الكوفة
 كابى حنيفة وغيره ، وهو قولهم ان الاعمال ليست من الايمان ،
 ولكنهم مع ذلك يوافقون اهل السنة على ان الله يعذب من يعذب
 من اهل الكبائر بالنار ، ثم يخرجهم منها بالشفاعة وغيرها ، وعلى
 انه لا بد في الايمان من نطق باللسان ، وعلى ان الاعمال المفروضة
 واجبة يستحق تركها الذم والعقاب ، فهذا النوع من الارزاء ليس
 كفرا وان كان قولا باطلا مبتدعا لخراجهم الاعمال عن الايمان .

وأما الوعيدية فهم القائلون بأن الله يجب عليه عقلا أن يعذب العاصي كما يجب عليه أن يثيب المطيع ، فمن مات على كبيرة ولم يقب منها لا يجوز عندهم أن يغفر الله له ، ومذهبهم باطل مخالف للكتاب والسنة ، قال تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد استفاضت الأحاديث في خروج عصاة الموحدين من النار ودخولهم الجنة .

فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين نفاة الوعيد من المرجئة وبين موجبيه من القدرية ، فمن مات على كبيرة عندهم فأمره مفوض إلى الله أن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه كما دلت عليه الآية السابقة . وإذا عاقبه بها فاته لا يخلد خلود الكفار بل يخرج من النار ويدخل الجنة .

قوله (وفي باب أسماء الإيمان الخ) كانت مسألة الأسماء والأحكام من أول ما وقع فيه النزاع في الإسلام بين الطوائف المختلفة وكان للأحداث السياسية والحروب التي جرت بين علي ومعاوية رضي الله عنهما في ذلك الحين وما ترتب عليها من ظهور الخوارج والرافضة والقدرية أثر كبير في ذلك النزاع والمراد بالأسماء هنا أسماء الدين مثل مؤمن ومسلم وكافر وماسق الخ ، والمراد بالأحكام أحكام أصحابها في الدنيا والآخرة .

فالخوارج الحرورية والمعتزلة ذهبوا إلى أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من صدق بجناته وأقر بلسانه وقام بجميع الواجبات واجتنب جميع الكبائر ، فمرتكب الكبيرة عندهم لا يسمى مؤمناً باتفاق بين الفريقين ، ولكنهم اختلفوا هل يسمى كافراً أو لا . فالخوارج يسمونه كافراً ويستحلون دمه وماله ، ولهذا كفروا علياً ومعاوية وأصحابهما واستحلوا منهم ما يستحلون من الكفار .

« وَفِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الرَّافِضَةِ وَالْخَوَارِجِ »

وأما المعتزلة فقالوا ان مرتكب الكبيرة خرج من الايمان ولم يدخل في الكفر فهو بمنزلة بين المنزلتين ، وهذا أحد الأصول التي قام عليها مذهب الاعتزال .

واتفق الفريقان أيضا على أن من مات على كبيرة ولم يتب منها فهو مخلد في النار ، فوقع الاتفاق بينهما في أمرين :

١ — نفى الايمان عن مرتكب الكبيرة .

٢ — خلوده في النار مع الكفار . ووقع الخلاف أيضا في موضعين أحدهما تسميته كافرا والثاني استحلال دمه وماله وهو الحكم الذنبوي .
وأما المرجئة فقد سبق بيان مذهبهم ، وهو أنه لا يضر مع الايمان معصية ، فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن كامل الايمان ولا يستحق دخول النار .

فمذهب أهل السنة والجماعة وسط بين هذين المذهبين فمرتكب الكبيرة عندهم مؤمن ناقص الايمان ، قد نقص من ايمانه بقدر ما ارتكب من معصية فلا ينفون عنه الايمان أصلا كالخوارج والمعتزلة ولا يقولون بأنه كامل الايمان كالمرجئة الجهمية ، وحكمه في الآخرة عندهم أنه قد فعلوا الله عز وجل عنه فيدخل الجنة ابتداء أو يعذبه بقدر معصيته ثم يخرج ويدخله الجنة كما سبق ، وهذا الحكم أيضا وسط بين من يقول بخلوده في النار وبين من يقول أنه لا يستحق على المعصية عقابا .

قوله (وفي أصحاب رسول الله الخ) المعروف ان الرافضة تحبهم الله يسبون الصحابة رضي الله عنهم ويلعنونهم وربما كفروهم أو كفروا بعضهم والغالبية منهم مع سيهم لكثير من الصحابة والخلفاء يغفلون في على وأولاده ويعتقدون فيهم الألوية ، وقد ظهر هؤلاء في حياة على رضي الله عنه بزعماء عبد الله بن سبأ الذي كان يهوديا وأسلم وأراد أن يكيد

(فَضْلٌ)

وَقَدْ دَخَلَ فِيهَا ذِكْرُنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ الْإِيمَانُ بِمَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ
 فِي كِتَابِهِ وَتَوَاتَرَ عَنْ رَسُولِهِ وَأَجْمَعَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَمِ مِنْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 فَوْقَ سَمَاوَاتِهِ عَلَى عَرْشِهِ بَاطِنٌ عَلَى خَلْقِهِ ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ مَعَهُمْ أَيْنَمَا
 كَانُوا يَعْلَمُ مَا هُمْ عَامِلُونَ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : (هُوَ الَّذِي خَلَقَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ
 فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ
 مَعَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

للاسلام واهله كما كاد اليهود من قبل للنصرانية وافسدوها على اهلها ،
 وقد حرقهم على النار لاطفاء فتنتهم ، وروى عنه في ذلك قوله :

لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا أَجَجْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قُبْرًا
 واما الخوارج فقد قابلوا هؤلاء الروافض فكفروا عليا ومعاوية
 ومن معهما من الصحابة وقتلوههم واستحلوا دماءهم وأموالهم .

واما اهل السنة والجماعة فكانوا وسطا بين غلو هؤلاء وتقصير
 اولئك وهداهم الله الى الاعتراف بفضل اصحاب نبيهم وانهم اكمل
 هذه الامة ايمانا واسلاما وعلما وحكمة ، ولكنهم لم يغفلوا فيهم ولم
 يحتقدوا عصمتهم ، بل قاموا بحقوقهم واحبواهم لعظيم سابقنتهم
 وحسن بلاتهم في نصره الاسلام وجهادهم مع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم .

قوله (وقد دخل فيها ذكرناه من الايمان الخ) صرح المؤلف هنا
 بمسألة علو الله تعالى واستوائه على عرشه باطنا من خلقه كما اخبر
 الله عن ذلك في كتابه وكما تواتر الخبر بذلك عن رسوله وكما اجمع
 عليه سلف الامة الذين هم اكملها علما وايمانا ، مؤكدا بذلك ما سبق
 ان ذكره في هذا الصدد ومشددا النكير على من انكر ذلك من الجهمية

وَلَيْسَ مَعْنَى قَوْلِهِ « وَهُوَ مَعَكُمْ » أَنَّهُ مُخْتَلِطٌ بِالْخَلْقِ فَإِنَّ هَذَا لَا نُوجِّهُهُ
 اللَّفْظُ ، بَلِ الْقَمَرُ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ أَصْفَرِ مَخْلُوقَاتِهِ ، وَهُوَ مَوْضُوعٌ
 فِي السَّمَاءِ ، وَهُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِ الْمَسَافِرِ أَيْنَمَا كَانُوا .

وَهُوَ سُبْحَانَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ رَقِيبٌ عَلَى خَلْقِهِ مُمِينٌ عَلَيْهِمْ مُطَّلِعٌ
 عَلَيْهِمْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَعَانِي رَبُّوبِيَّتِهِ ، وَكُلُّ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي
 ذَكَرَهُ اللَّهُ — مِنْ أَنَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ وَأَنَّهُ مَعَنَا — حَقٌّ عَلَى حَقِيقَتِهِ
 لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَحْرِيفٍ ، وَلَكِنْ يُصَانُّ عَنِ الظُّنُونِ الْكَاذِبَةِ مِثْلَ أَنْ يُظَنَّ أَنَّ
 ظَاهِرَ قَوْلِهِ (فِي السَّمَاءِ) أَنَّ السَّمَاءَ تَظَلُّهُ أَوْ تَقْلُهَا ، وَهَذَا بَاطِلٌ بِإِجْمَاعِ
 أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ وَنِيعَ كُرْسِيِّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 وَهُوَ يُمِيسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ، وَيُمِيسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقْصَعَ
 عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ .

والمعتزلة ومن تبعهم من الاشاعرة . ثم بين ان استواءه على عرشه
 لا ينافي معيته وقربه من خلقه ، فان المعية ليس معناها الاختلاط
 والمجاورة الحسية ، وضرب لذلك مثلا بالقمر الذي هو موضوع في
 السماء وهو مع المسافرين وغيره أينما كان بظهوره واتصال نوره فاذا
 جاز هذا بالنسبة للقمر وهو من اصفر مخلوقات الله افلا يجوز بالنسبة
 الى اللطيف الخبير الذي احاط بعباده علما وقدره والذي هو شهيد
 مطلع عليهم يسمعهم ويراهم ويعلم سرهم ونجواهم ، بل العالم كله
 سمواته وارضه من العرش الى الفرش كله بين يديه سبحانه كانه
 بندقة في يد احدنا ، افلا يجوز لمن هذا شأنه ان يقال انه مع خلقه
 مع كونه عاليا عليهم باثنا منهم فوق عرشه ؟ بلى يجب الايمان بكل
 من علوه تعالى ومعيته ، واعتقاد ان ذلك كله حق على حقيقته من
 غير ان يساء فهم ذلك او يحمل على معان فاسدة كان يفهم من قوله
 (وهو معكم) معية الاختلاط والامتزاج كما يزعمه الحلولية ، او يفهم
 من قوله (في السماء) ان السماء ظرف حاو له محيط به . كيف

(فَضْلٌ)

وَقَدْ دَخَلَ فِي ذَلِكَ الْإِيمَانُ بِأَنَّهُ قَرِيبٌ مُجِيبٌ كَمَا جَمَعَ بَيْنَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ) الْآيَةُ — وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنِّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ » وَمَا ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِنْ قَرِيبِهِ وَمَعِيتِهِ ، لَا يُنَافِي مَا ذَكَرَ مِنْ عُلُوِّهِ وَفَوْقِيَّتِهِ فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي جَمِيعِ نَعُوتِهِ ، وَهُوَ عَلَّامٌ فِي دُنُوِّهِ قَرِيبٌ فِي عُلُوِّهِ .

وَمِنْ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ الْإِيمَانُ بِأَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُنْزَلٌ غَيْرَ مَخْلُوقٍ ، مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَكَلَّمَ بِهِ حَقِيقَةً ، وَأَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ حَقِيقَةٌ لَا كَلَامُ غَيْرِهِ

وقد وسع كرسيه السموات والارض جميعا ؟ وهو الذي يمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه ، فسبحان من لا يبلغه وهم الواهمين ولا تدركه افهام العالمين .

قوله (وقد دخل في ذلك الايمان الخ) يجب الايمان بما وصف الله به نفسه من انه قريب مجيب ، فهو سبحانه قريب ممن يدعوهِ ويناجيه ، يسمع دعاءه ونجواه ويجيب دعاءه متى شاء وكيف شاء فهو تعالى قريب قرب العلم والاحاطة كما قال تعالى (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) .

وبهذا يتبين انه لا منافاة أصلا بين ما ذكر في الكتاب والسنة من قربه تعالى ومعيته وبين ما فيهما من علوه تعالى وفوقيته ، فهذه كلها نعوت له على ما يليق به سبحانه ليس كمثله شيء في شيء منها .
قوله (ومن الايمان بالله وكتبه الخ) جعل المصنف الايمان بان القرآن كلام الله داخلا في الايمان بالله لانه صفة من صفاته ،

وَلَا يَجُوزُ إِطْلَاقُ الْقَوْلِ بِأَنَّهُ حِكَايَةٌ عَنْ كَلَامِ اللَّهِ أَوْ عِبَارَةٌ بَلْ إِذَا قَرَأَهُ
النَّاسُ أَوْ كَتَبُوهُ فِي الْمَصَاحِفِ لَمْ يَخْرُجْ بِذَلِكَ عَنْ أَنْ يَكُونَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى
حَقِيقَةً ، فَإِنَّ الْكَلَامَ إِنَّمَا يُضَافُ حَقِيقَةً إِلَى مَنْ قَالَهُ مُبْتَدِئًا لَا إِلَى مَنْ
قَالَهُ مُبَلِّغًا مُؤَدِّيًا ، وَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ حُرُوفُهُ وَمَعَانِيهِ ، لَيْسَ كَلَامُ اللَّهِ
الْحُرُوفُ دُونَ الْمَعَانِي وَلَا الْمَعَانِي دُونَ الْحُرُوفِ ؟

فلا يتم الايمان به سبحانه الا بها ، اذ الكلام لا يكون الا صفة للمتكلم
والله سبحانه موصوف بأنه متكلم بما شاء متى شاء ، وانه لم يزل
ولا يزال يتكلم بمعنى أن نوع كلامه قديم وان كانت آحاده لا تزال تقع
شيئا بعد شيء بحسب حكيمته .

وقد قلنا فيما سبق ان الاضافة في قولنا « القرآن كلام الله » هي
من اضافة الصفة للموصوف فتتقيد ان القرآن صفة الرب سبحانه وأنه
تكلم به حقيقة بالفاظه ومعانيه بصوت نفسه فمن زعم ان القرآن مخلوق
من المعتزلة فقد اعظم الفردية على الله ونفى كلام الله عن الله وصفا
وجعله وصفا لمخلوق وكان أيضا متجنبا على اللغة فليس فيها متكلم
بمعنى خالق للكلام . ومن زعم ان القرآن الموجود بيننا حكاية عن كلام
الله كما تقوله الكلابية او انه عبارة عنه كما تقوله الاشعرية ، فقد
قال بنصف قول المعتزلة حيث فرق بين الالفاظ والمعاني ، فجعل
الالفاظ مخلوقة والمعاني عبارة عن الصفة القديمة ، كما انه ضاهى
النصارى في قولهم بطول اللاهوت وهو الكلمة في الناسوت وهو
جسد عيسى عليه السلام ، اذ قال بطول المعاني التي هي الصفة
القديمة في هذه الالفاظ المخلوقة ، فجعل الالفاظ ناسوتا لها .

والقرآن كلام الله حيث تصرف ، فمهما كتبناه في المصاحف او
تلوناه بالالسنه لم يخرج بذلك عن ان يكون كلام الله ، لان الكلام كما
قال المصنف انما يضاف الى من قاله مبتدئا لا الى من قاله مبلغا

وَقَدْ دَخَلَ أَيْضاً فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ وَبِكُتِبِهِ وَبِمَلَائِكَتِهِ
وَبُرْسُلِهِ ، الْإِيمَانُ بَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَيْنَانِ بِأَبْصَارِهِمْ كَمَا
يَرَوْنَ الشَّمْسَ صَحْواً لَيْسَ بِهَا سَحَابٌ ، وَكَمَا يَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ
لَا يُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، يَرَوْنَهُ مُسَبَّحَاتِهِ وَهُمْ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ
يَرَوْنَهُ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى .

مؤديا .

وأما معنى قول السلف (منه بدا واليه يعود) فهو من البدء
يعنى ان الله هو الذى تكلم به ابتداء لم يبتدا من غيره ، ويحتمل
ان يكون من البدء بمعنى الظهور ، يعنى انه هو الذى تكلم به وظهر
منه لم يظهر من غيره ، ومعنى اليه يعود اى يرجع اليه وصفا ،
لانه وصفه القائم به ، وقيل معناه يعود اليه فى آخر الزمان حين
يرفع من المصاحف والصدور ، كما ورد فى اشراط الساعة .

وأما كون الايمان بان القرآن كلام الله داخلا فى الايمان بالكتب
فان الايمان بها ايمانا صحيحا يقتضى ايمان العبد بان الله تكلم بها
بالفاظها ومعانيها ، وانها جميعا كلامه هو لا كلام غيره ، فهو
الذى تكلم بالتوراة بالعبرانية ، وبالاتجيل بالسريانية ، وبالقرآن بلسان
عربى مبين .

قوله (وقد دخل ايضا فيما ذكرناه الخ) تقدم الكلام على رؤية
المؤمنين لربهم عز وجل فى الجنة كما دلت على ذلك الآيات والاحاديث
الصريحة ، فلا حاجة بنا الى اعادة الكلام فيها .

غير ان قوله يروونه سبحة وهم فى عرصات القيامة قد يؤهم
ان هذه الرؤية ايضا خاصة بالمؤمنين ولكن الحق انها عامة لجميع

(مُضَلُّ)

وَمِنَ الْإِيمَانِ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ الْإِيمَانُ بِكُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَكُونُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيُؤْمِنُونَ بِفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَنَعِيمِهِ . فَأَمَّا الْفِتْنَةُ فَإِنَّ النَّاسَ يُتَحَوَّنُونَ فِي مُتَوَرِّهِمْ ، فَيَقَالُ لِلرَّجُلِ : مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ ؟ فَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ رَبِّيَ اللَّهُ ، وَالْإِسْلَامُ دِينِي وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيِّي . وَأَمَّا الْمُرْتَابِفِيُّقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئاً فَعَلْتُهُ ، فَيُضْرَبُ بِعِزَّةٍ مِنْ حَدِيدٍ فَيَصِيحُ صِيحَةً يَسْمَعُهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ ، وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصَاحَ — ثُمَّ بَعْدَ هَذِهِ الْفِتْنَةِ أَمَّا نَعِيمٌ وَأَمَّا عَذَابٌ أَلَى أَنْ تَقُومَ الْقِيَامَةُ الْكُبْرَى فَتُعَادُ الْأَرْوَاحُ إِلَى الْأَجْسَادِ .

اهل الموقف حين يجيء الرب لفصل القضاء بينهم كما يدل عليه قوله تعالى « هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام » الآية .

والعرصات جمع عرصة وهى كل موضع واسع لا بناء فيه .

قوله (ومن الايمان باليوم الآخر الخ) اذا كان الايمان باليوم الآخر أحد الاركان الستة التى يقوم عليها الايمان فان الايمان به ايمانا تاما كاملا لا يتحقق الا اذا آمن العبد بكل ما اخبر به النبى صلى الله عليه وسلم من أمور الغيب التى تكون بعد الموت والضابط فى ذلك انها أمور محكمة اخبر بها الصادق صلوات الله عليه وسلامه وآله وكل ممكن اخبر به الصادق يجب الايمان بوقوعه كما اخبر ، فان هذه الامور لا تستفاد الا من خبر الرسول — فاهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كله .

وأما اهل المروق والالحاد من الفلاسفة والمعتزلة فينكرون هذه الامور من سؤال القبر ومن نعيم القبر وعذابه والصراط والميزان

وَتَقُومُ الْقِيَامَةُ الَّتِي أَخْبَرَ اللَّهُ بِهَا فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ وَأَجْمَعَ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ ، فَيَقُومُ النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ حُفَاءً غُرَاءً غُرْلًا وَتَدْنُو مِنْهُمْ الشَّمْسُ وَيُلْجِمُهُمُ الْعَرْقُ ، فَيَنْتَصِبُ الْمَوَازِينُ فَيُتَوَزَنُ بِهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ .

وغير ذلك بدعوى انها لم تثبت بالعقل ، والعقل عندهم هو الحاكم الاول الذى لا يجوز الايمان بشيء الا من طريقه ، وهم يردون الاحاديث الواردة فى هذه الامور بدعوى انها احاديث آحاد لا تقبل فى سبب الاعتقاد واما الايات نياولونها مما يصرفها عن معانيها . والاضافة فى قوله (بفتنة القبر) على معنى (فى) اى بالفتنة التى تكون فى القبر واصل الفتنة وضع الذهب ونحوه على النار لتخليصه من الاوضار والعناصر الغريبة ، ثم استعملت فى الاخبار والامتحان . واما عذاب القبر ونعيمه فيبدل عليه قوله تعالى فى حق آل فرعون (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) وقوله سبحانه عن قوم نوح (مما خطيئاتهم افترقوا فادخلوا نارا) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : « القبر اما روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار » .

والمِرْزَبَةُ بالتخفيف المطرقة الكبيرة ، ويقال لها ايضا اِرْزَبَةُ بالهمزة والتثنية .

قوله (وتقوم القيامة الخ) يعنى القيامة الكبرى وهذا الوصف للتخصص احتراز به عن القيامة الصغرى التى تكون عند الموت كما فى الخبر « من مات فقد قامت قيامته » وذلك ان الله عز وجل اذا اذن بانقضاء هذه الدنيا امر اسرافيل عليه السلام ان ينفخ فى الصور النخعة الاولى فيصعق كل من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ، وتصبح الارض صميذا جزا ، والجبال كشيئا مهيلا ،

فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ . وَتُنشَرُ الدُّوَابُّ ، وَهِيَ صَحَائِفُ الْأَعْمَالِ - فَاخْذُ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وَآخِذْ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ أَوْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (وَكُلُّ مِائْتَةٍ أَلْفُ مِائَةٍ طَائِفَةٌ فِي عَذَابِهِ) وَخُذْ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا . اقْرَأْ كِتَابَكَ كَتَسَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) .

ويحدث كل ما أخبر الله به في كتابه لاسيما في سورتي التكويد والافتطار ، وهذا هو آخر أيام الدنيا ، ثم يامر الله السماء فتمطر مطرا كمنى الرجال أربعين يوما فينبئ منه الناس في قبورهم ممن عجب اذنبهم وكل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب حتى اذا تم خلقهم وتركيبهم امر الله اسراميل بأن ينفخ في الصور النفخة الثانية فيقوم الناس من الاجداث احياء فيقول الكفار والمنافقون حينئذ (يا ويلنا من بعثنا من مردنا) ويقول المؤمنون (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) (١) ثم تحشرهم الملائكة الى الموقف حفاة غير منتعلين عراة غير مكتسبين غرلا غير مختنئين جمع أغرل وهو الائلف ، والغرلة القلفة ، وأول من يكتسى يوم القيامة ابراهيم كما في الحديث . وهناك في الموقف تدنو الشمس من رؤوس الخلائق ويلجهم العرق ، فمنهم من يبلغ كعبه ، ومنهم من يبلغ ركبته ، ومنهم من يبلغ ثديه ومنهم من يبلغ رقبته كل على قدر عمله ، ويكون اناس في ظل الله عز وجل ، فاذا اشتد بهم الامر وعظم الكرب استشفعوا الى الله عز وجل بالرسول والانباء أن ينقذهم مما هم فيه ، وكل رسول يحيلهم على من بعده حتى ياتوا نبينا صلى الله عليه وسلم فيقول : أنا لها ويشفع فيهم فينصرفون الى فصل القضاء وهناك تنصب الموازين فتوزن بها أعمال العباد وهي

(١) ويؤيد ذلك قوله تعالى « وقال الذين أوتوا العلم والإيمان » الآية .

وَيَحَاسِبُ اللَّهُ الْخَالِقَ وَيَخْلُو بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مُيَقَّرُهُ بِذُنُوبِهِ ، كَمَا

موازين حقيقية كل ميزان منها له لسان وكفتان ويقلب الله أعمال العباد (وهى امراض) اجساما لها ثقل فتوضع الحسنات فى كفة والسيئات فى كفة كما قال تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين) .

ثم تنتشر الدواوين وهى صحائف الاعمال فلما من اوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله مسرورا ، واما من اوتى كتابه بشماله او من وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا ويقول يا ليتنى لم اوت كتابيه ولم ادر ما حسابيه . قال تعالى (ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا) .

واما قوله تعالى (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه) فقد قال الراغب اى عمله الذى طار عنه من خير وشر ولكن الظاهر ان المراد بالطائر هنا نصيبه فى هذه الدنيا وما كتب له فيها من رزق وعمل كما فى قوله تعالى (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) يضى ما كتب عليهم فيه .

قوله (ويحاسب الله الخالق الخ) المراد بتلك المحاسبة تذكيرهم واتباعهم بما قدموه من خير وشر احصاه الله ونسوه قال تعالى : ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون . وفى الحديث الصحيح « من نوقش الحساب عذب » فقالت عائشة رضى الله عنها : يا رسول الله او ليس الله يقول - (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ؟ فقال : انها ذلك العرض ، ولكن من نوقش الحساب يهلك .

واما قوله (ويخلو بعبده المؤمن) فقد ورد عن ابن عمر رضى

وَصِفَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَلَا يَحَاسِبُونَ مُحَاسِبَةَ
مَنْ تَوَزَّنَ حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ فَإِنَّهُ لَا حَسَنَاتٍ لَهُمْ وَلَكِنْ تُعَذَّبُ أَعْمَالُهُمْ
فَتُحْصَى مُيُوقِنُونَ عَلَيْهَا وَيَقْرَأُونَ بِهَا .

وَفِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ الْحَوْضُ الْمُرْوَدُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِلْؤُهُ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ ، آتِيَتْهُ عِدَّةُ نَجُومِ السَّمَاءِ
طُولُهُ شَهْرٌ وَعَرْضُهُ شَهْرٌ ، مَنْ يَشْرَبُ مِنْهُ شَرْبَةً لَا يَظْمَأُ بَعْدَهَا أَبَداً .

الله عنهما ان الله عز وجل يدنى منه عبده المؤمن فيضع عليه كنفه
ويحاسبه فيما بينه وبينه ويقرره بذنوبه ، فيقول : ألم تفعل كذا
يوم كذا ، ألم تفعل كذا يوم كذا حتى اذا قرره بذنوبه وابقن أنه
قد هلك قال له : سترتها عليك في الدنيا وأنا اغفرها لك اليوم .

وأما قوله (فإنه لا حسنات لهم) يعنى الكفار لقوله تعالى
(وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) وقوله (مثل
الذين كنوا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف
لا يقدرون مما كسبوا على شيء) والصحيح أعمال الخير التى يعملها
الكافر يجازى بها فى الدنيا فقط حتى اذا جاء يوم القيامة وجد صحيفة
حسناته بيضاء وقيل يخفف بها عنه من عذاب غير الكفر .

وأما قوله (فى عرصات القيامة) فان الاحاديث الواردة فى ذكر
الحوض تبلغ حد التواتر رواها من الصحابة بضع وثلاثون صحابيا
فمن اتركه فاخلق به ان يحال بينه وبين وردوه يوم العرش الاكبر
وقد ورد فى احاديث : ان لكل نبى حوضا ولكن حوض نبينا صلى
الله عليه وسلم اعظمها واحلاها واكثرها واردا جعلنا الله منهم بفضلهم
وكرمهم .

وَالصِّرَاطُ مَنْصُوبٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ وَهُوَ الْجِسْرُ الَّذِي بَيْنَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ يَمُرُّ النَّاسُ عَلَى قَدْرِ أَعْمَالِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَلِمَحِ الْبَصَرِ ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَمُرُّ كَالْبَرْقِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالرَّيْحِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَالْفَرَسِ
الْجَوَادِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمُرُّ كَرَكَابِ الْإِبِلِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْدُو عَدْوًا ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَمْشِي مَشْيًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَزْحَفُ زَحْفًا وَمِنْهُمْ مَنْ يُخْطِفُ خُطْفًا وَيُلْقَى
فِي جَهَنَّمَ فَإِنَّ الْجِسْرَ عَلَيْهِ كَلَالِبُ تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ فَمَنْ مَرَّ عَلَى
الصِّرَاطِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، فَإِذَا عَبَرُوا عَلَيْهِ وَقَفُوا عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ
وَالنَّارِ ، فَيُقْتَصَصُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضٍ ، فَإِذَا هُذِبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ فِي
خُضُولِ الْجَنَّةِ .

وَأَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتَحُ بَابَ الْجَنَّةِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَوَّلُ
مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنَ الْأُمَّمِ أُمَّتُهُ ، وَلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقِيَامَةِ
ثَلَاثُ شَفَاعَاتٍ : أُمَّا الشَّفَاعَةُ الْأُولَى فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْمُؤْتَفِّ حَتَّى يَقْضَى
بَيْنَهُمْ بَعْدَ أَنْ يَتَرَجَّعَ الْأَنْبِيَاءُ ، آدَمُ وَنُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَعِيسَى
ابْنُ مَرْيَمَ عَنِ الشَّفَاعَةِ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَيْهِ .

قوله (والصراط منصوب الخ) أصل الصراط الطريق الواسع
قيل سمى بذلك لانه يستلزم السابلة ، أى يبتلعهم اذا سلكوه ، وقد
يستعمل فى الطريق المعنوى كما فى قوله تعالى (وإن هذا صراطى
مستقيما فاتبعوه) .

والصراط الاخرى الذى هو الجسر الممدود على ظهر جهنم بين
الجنة والنار حق لا ريب فيه لورود خبر الصادق به ومن استقام
على صراط الله الذى هو دينه الحق فى الدنيا استقام على هذا الصراط
فى الآخرة وقد ورد فى وصفه انه ارق من الشعرة واحد من السيف .
قوله (وأول من يستفتح باب الجنة محمد صلى الله عليه وسلم)
يعنى أول من يحرك حلقها طالبا أن يفتح له بابها كما قال عليه السلام

وَأَمَّا الشُّفَاعَةُ الثَّانِيَةُ فَيُشْفَعُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ،
وَهَاتَانِ الشُّفَاعَتَانِ خَاصَّتَانِ لَهُ .

وَأَمَّا الشُّفَاعَةُ الثَّلَاثَةُ فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ ، وَهَذِهِ الشُّفَاعَةُ
لَهُ وَلِسَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَغَيْرِهِمْ ، فَيُشْفَعُ بِمَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ
أَنْ لَا يَدْخُلَهَا ، وَيُشْفَعُ بِمَنْ تَخَلَّاهَا أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا .

« أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وأنا أول من تنشق عنه
الارض ولا فخر ، وأنا أول من يحرك حلق الجنة فادخلها ويدخلها معي
مقراء أمي » يعنى بعد دخول الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام
يكون مقراء هذه الامة أول الناس دخولا الجنة .

وأما قوله (وله صلى الله عليه وسلم في القيامة ثلاث شفاعات)
فأصل الشفاعة من قولنا : شفع كذا بكذا اذا ضمه اليه ، وسمى
الشافع شافعاً لانه يضم طلبه ورجاءه الى طلب المشفوع له .

والشفاعة من الامور التى ثبتت بالكتاب والسنة ، وأحاديثها
متواترة قال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) فنفى الشفاعة
بلا اذن اثبات للشفاعة من بعد الاذن قال تعالى عن الملائكة (وكم
من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله
لن يشاء ويرضى) فبين الله الشفاعة الصحيحة وهى التى تكون
بإذنه ولمن يرتضى قوله وعمله .

وأما ما يتمسك به الخوارج والمعتزلة فى نفى الشفاعة من مثل
قوله تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) (ولا يقبل منها عدل ولا
تنفعها شفاعة — فمالنا من شافعين الخ) . فان الشفاعة المنفية هنا
هى الشفاعة فى أهل الشرك . وكذلك الشفاعة الشركية التى يشتها
المشركون لاصنامهم ويشتها النصارى للمسيح والرهبان ، وهى التى
تكون بغير اذن الله ورضاه .

وأما قوله (أما الشفاعة الاولى فيشفع فى أهل الموقف حتى

وَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ أَتَوَاباً بغيرِ شَفَاعَةٍ بَلْ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ ، وَيَبْعَثُ فِي الْجَنَّةِ نَضْلًا عَمَّنْ دَخَلُهَا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ، فَيَنْشِئُ اللَّهُ لَهَا أَتَوَاباً مُبْدِئُهَا الْجَنَّةَ .

وَأَصْنَافُ مَا تَضَمَّنَتْهُ الدَّارُ الْآخِرَةُ مِنَ الْحِسَابِ وَالْثَوَابِ وَالْعِقَابِ

يقضى بينهم) فهذه هي الشفاعة العظمى وهي المقام المحمود الذي يغبطه به النبيون والذي وعده الله أن يبعثه إياه بقوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) يعنى يحمده عليه أهل الموقف جميعا وقد أمرنا نبينا صلى الله عليه وسلم إذا سمعنا النداء أن نقول بعد الصلاة عليه « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة الفضيلى وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته . وأما قوله (وأما الشفاعة الثانية فيشفع في أهل الجنة أن يدخلوا الجنة) يعنى أنهم وقد استحقوا دخول الجنة لا يؤذن لهم بدخولها الا بعد شفاعة .

وأما قوله (وهاتان الشفاعتان خاصتان له) يعنى الشفاعة في أهل الموقف والشفاعة في أهل الجنة أن يدخلوها ، وتنضم اليهما ثالثة وهي شفاعته في تخفيف العذاب عن بعض المشركين كما في شفاعته لعمه أبى طالب فيكون في ضحضاح من نار . كما ورد بذلك الحديث (وأما قوله (وأما الشفاعة الثالثة فيشفع في من استحق النار) وهذه هي الشفاعة التى ينكرها الخوارج والمعتزلة ، فان مذهبهم أن من استحق النار لابد أن يدخلها ومن دخلها لا يخرج منها لا بشفاعة ولا بغيرها والاحاديث المستفيضة المتواترة ترد على زعمهم وتبطله .

وأما قوله (وأصناف ما تضمنته الدار الآخرة من الحساب الخ) فاعلم أن أصل الجزاء على الأعمال خيرها وشرها ثابت بالعقل كما هو ثابت بالسمع ، وقد نبه الله العقول الى ذلك في مواضع كثيرة من كتابه مثل قوله تعالى (انصبتم أنما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا

وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَتَفَاصِيلُ ذَلِكَ مَذْكُورَةٌ فِي الْكِتَابِ الْمُنَزَّلَةِ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْآثَارِ مِنَ الْعِلْمِ الْمَأْثُورِ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ . وَفِي الْعِلْمِ الْمَوْرُوثِ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشْفِي وَيَكْفِي فَمَنْ ابْتِغَاهُ وَجَدَهُ .

« وَتُؤَمِّنُ الدَّرَجَةُ النَّاجِيَةُ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِالْقَدَرِ خَيْرُهُ
وَشَرُّهُ . وَالْإِيمَانُ بِالْقَدَرِ عَلَى دَرَجَتَيْنِ كُلُّ دَرَجَةٍ تَقْتَضِي شَيْئَيْنِ .

فَالدَّرَجَةُ الْأُولَى الْإِيمَانُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلِيمٌ بِالْخَلْقِ وَهُمْ عَابِدُونَ
بِعِلْمِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي هُوَ مَوْصُوفٌ بِإِزْلَافٍ وَأَبَدٍ وَعِلْمٌ جَمِيعٌ أَحْوَالِهِمْ مِنَ
الطَّاعَاتِ وَالْمَعَاصِي وَالْأَرْزَاقِ وَالْأَجَالِ ثُمَّ كَتَبَ اللَّهُ فِي اللُّوحِ الْمَحْظُوظِ
مَقَادِيرَ الْخَلْقِ فَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ قَالَ لَهُ اكْتُبْ قَالَ مَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ

ترجعون) (أحسب الإنسان أن يترك سدى) فانه لا يليق في حكمة
الحكيم أن يترك الناس سدى مهملين ، لا يؤمرون ولا ينهون ، ولا يثابون
ولا يعاقبون ، كما لا يليق بعدله وحكمته أن يسوى بين المؤمن
والكافر والبر والفاجر كما قال تعالى (لم نجعل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كالمفسدين في الأرض لم نجعل المتقين كالفجار) فان
القول الصحيحة تأبى ذلك وتكره اشد الإنكار .

وكذلك نبههم الله على ذلك بما وقعه من أيامه في الدنيا من أكرام
الطائعين ، وخذلان الطاغين ، وأما تفصيل الاجزية ومفاديرها
فلا يدرك الا بالسمع ، والنقول الصحيحة من المعصوم الذي لا ينطق
عن الهوى صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله .

والإيمان بالقدر خيره وشره من الله تبارك وتعالى أحد الأركان
الستة التي يدور عليها فلك الإيمان كما دل عليه حديث جبريل وغيره
وكما دلت عليه الآيات الصريحة من كتاب الله عز وجل .

اَكْتُبَ مَا هُوَ كَائِنٌ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَمَا اَصَابَ الْاِنْسَانَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَهُ
وَمَا اَخْطَاَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ . جُئْتُ الْاَتْلَامَ وَطُوِيتِ الصُّحُفُ كَمَا تَالُ
تَعَالَى (اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ ، اِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ
اِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ) وَقَالَ (مَا اَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا
فِي اَنْفُسِكُمْ اِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَبْرَأَهَا اِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ)
وَهَذَا التَّقْدِيرُ التَّابِعُ لِعِلْمِهِ سُبْحَانَهُ يَكُونُ فِي مَوَاضِعَ جُمْلَةً وَتَفْصِيلاً
فَقَدْ كَتَبَ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ مَا شَاءَ ، وَاِذَا خَلَقَ جَسَدَ الْجَنِّينِ قَبْلَ
نَفْخِ الرُّوحِ فِيهِ بَعَثَ اِلَيْهِ مَلَكاً فَيُؤْمَرُ بِارْبَعِ كَلِمَاتٍ فَيَقَالُ لَهُ اَكْتُبْ ،

وقد ذكر المؤلف هنا ان الايمان بالقدر على درجتين وان كلا
منهما تتضمن شيئين ، فالدرجة الاولى تتضمن اولاً الايمان بعلمه
القديم المحيط بجميع الاشياء وانه تعالى علم بهذا العلم القديم الموصوف
به ازلاً وابداً كل ما سيعمله الخلق فيما لا يزال وعلم به جميع احوالهم
من الطاعات والمعاصي والارزاق والاجال . فكل ما يوجد من اعيان
واوصاف ويقع من افعال واحداث فهو مطابق لما علمه الله عز وجل ازلاً
ثانياً ان الله كتب ذلك كله وسجله في اللوح المحفوظ ، فما علم
الله كونه ووقوعه من مقادير الخلائق واصناف الموجودات وما يتبع
ذلك من الاحوال والافصاف والافعال ودقيق الامور وجليها قد
امر القلم بكتابته كما قال صلى الله عليه وسلم قدر الله مقادير الخلائق
قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على
الماء ، وكما قال في الحديث الذي ذكره المؤلف ان اول ما خلق الله القلم
قال له اكتب قال وما اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة .

واول هنا بالنصب على الظرفية والعامل فيه قال اى له ذلك
اول ما خلقه وقد روى بالرفع على انه مبتدأ خبره القلم ولهذا اختلف
العلماء في العرش والقلم ايهما خلق اولاً . وحكى العلامة ابن القيم في
ذلك قولين واختار ان العرش مخلوق قبل القلم ، قال في النونية :

رِزْقُهُ وَأَجَلُهُ وَعَمَلُهُ وَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ وَنَحْوَ ذَلِكَ . فَمَهَذَا التَّقْدِيرُ قَدْ كَانَ يُنَكِّرُهُ غَلَاةُ الْقَدَرِيَّةِ قَدِيمًا وَمُنَكِّرُوهُ الْيَوْمَ قَلِيلٌ .

وَأَمَّا الدَّرَجَةُ الثَّانِيَّةُ : فَمَبْنِيَّةُ اللَّهِ النَّائِذَةُ وَقُدْرَتُهُ الشَّامِلَةُ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، وَأَنَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ حَرَكَةٍ وَلَا سَكُونٍ إِلَّا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لَا يَكُونُ فِي مُلْكِهِ مَا لَا يُرِيدُ . وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ ، فَمَا مِنْ مَخْلُوقٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهُ سُبْحَانَهُ لَا خَالِقَ غَيْرُهُ وَلَا رَبَّ سِوَاهُ . وَمَعَ ذَلِكَ فَتَقَدَّرَ

وَالنَّاسُ مُخْتَلِفُونَ فِي الْقَلَمِ الَّذِي	كُتِبَ الْقَضَاءُ بِهِ وَسَنَ الدِّيَانِ
هَلْ كَانَ قَبْلَ الْعَرْشِ أَوْ هُوَ بَعْدَهُ	قَوْلَانِ عِنْدَ أَبِي الْعَلَا الْهَمْدَلَانِي
وَالْحَقُّ أَنَّ الْعَرْشَ قَبْلَ لَأَنَّهُ	وَقَمَّتِ الْكِتَابَةُ كَأَنَّ ذَا أَرْكَانٍ
وَكِتَابَةُ الْقَلَمِ الشَّرِيفِ تَعَقَّبَتْ	إِبْجَادَهُ مِنْ غَيْرِ فُصْلِ زَمَانٍ

وإذا كان القلم قد جرى بكل ما هو كائن الى يوم القيامة لكل ما يقع من كائنات واحداث فهو مطابق لما كتب فيه ، فما اصاب الانسان لم يكن ليخطئه ، وما اخطاه لم يكن ليصيبه كما جاء في حديث ابن عباس رضي الله عنهما وغيره .

وهذا التقدير التابع للعلم القديم تارة يكون جملة كما في اللوح المحفوظ فان فيه مقادير كل شيء ، ويكون في مواضع تفصيلا يخص كل فرد كما في الكلمات الاربع التي يؤمر الملك بكتابتها عند نسخ الروح في الجنين يكتب رزقه وأجله وعمله وشقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ فهذا تقدير خاص وهذا التقدير السابق على وجود الاشياء قد كان ينكره غلَاةُ الْقَدَرِيَّةِ قَدِيمًا مثل معبد الجهنى وغيلان الدمشقى وكانوا يقولون ان الامر ائف . ومنكر هذه الدرجة من القدر كافر لانه انكر معلوما من الدين بالضرورة قد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع .

أَمَرَ الْعِبَادَ بِطَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ . وَهُوَ سُبْحَانَهُ
يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ وَالْحَسَنِينَ وَالْمُقْسِطِينَ وَيَرْضَى عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ وَلَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ وَلَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ، وَلَا
يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَلَا يُحِبُّ الْفَسَادَ .

قوله : (واما الدرجة الثانية من القدر ... الخ) فهي تتضمن شيئين
ايضا اولهما الايمان بعموم مشيئته تعالى وان ما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن وانه لا يقع في ملكه ما لا يريد وان افعال العباد من
الطاعات والمعاصي واقعة بتلك المشيئة العامة التي لا يخرج عنها
كائن سواء كان مما يحبه الله ويرضاه ام لا ، وثانيهما الايمان بان
جميع الاشياء واقعة بقدرة الله تعالى وانها مخلوقة له لا خالق لها
سواه ، لا فرق في ذلك بين افعال العباد وغيرها ، كما قال تعالى
(والله خلقكم وما تعملون) .

ويجب الايمان بالامر الشرعى ، وان الله تعالى كلف العباد فامرهم
بطاعته وطاعة رسله ونهاهم عن معصيته ولا منافاة أصلا بين ما ثبت
من عموم مشيئته سبحانه لجميع الاشياء وبين تكليفه العباد بما شاء
من أمر ونهى ، فان تلك المشيئة لا تنافي حرية العبد واختياره للفعل
ولهذا جمع الله بين المشيئتين بقوله (لمن شاء منكم ان يستقيم ، وما
تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) .

كما انه لا تلازم بين تلك المشيئة وبين الامر الشرعى المتعلق
بما يحبه الله ويرضاه ، فقد يشاء الله ما لا يحبه ويحب ما لا يشاء كونه
(فالاول) كمشيئته وجود ابليس وجنوده (والثانى) كمحبة ايمان
الكفار وطاعات الفجار وعدل الظالمين وتوبة الفاسقين ولو شاء
ذلك لوجد كله ، فانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

وَالْعِبَادُ مَاعِلُونَ حَقِيقَةً وَاللَّهُ خَالِقُ أَعْمَالِهِم وَالْعَبْدُ هُوَ الْمُؤْمِنُ

وكذلك لا منافاة بين عموم خلقه تعالى لجميع الاشياء وبين كون العبد فاعلا لفعله ، فالعبد هو الذى يوصف بفعله فهو المؤمن والكافر والبر والفاجر والمصلى والصائم ، والله خالقه وخالق فعله لانه هو الذى خلق فيه القدرة والارادة اللتين بهما يفعل .

يقول العلامة الشيخ عبد الرحمن بن ناصر آل سعدى غفر الله له واجزل مثوبته :

ان العبد اذا صلى وصام وفعل الخير او عمل شيئا من المعاصى كان هو الفاعل لذلك العمل الصالح ، وذلك العمل السئ . وفعله المذكور بلا ريب قد وقع باختياره وهو يحس ضرورة انه غير مجبور على الفعل او الترك وانه لو شاء لم يفعل وكان هذا هو الواقع فهو الذى نص الله عليه فى كتابه ونص عليه رسوله حيث أضاف الاعمال صالحها وسيئها الى العباد واخبر أنهم الفاعلون لها وأنهم ممدوحون عليها ان كانت سالحة ومثابون ، وملمومون عليها ان كانت سيئة ومعاقبون عليها .

فقد تبين واتضح بلا ريب انها واقعة منهم باختيارهم وأنهم اذا شاءوا فعلوا واذا شاءوا تركوا ، وان هذا الامر ثابت عقلا وحسا وشرعا ومشاهدة .

ومع ذلك اذا اردت أن تعرف انها وان كانت كذلك واقعة منهم كيف تكون داخلية فى القدر وكيف تشملها المشيئة ؟ فيقال بآى شيء وقعت هذه الاعمال الصادرة من العباد خيرها وشرها ؟ فيقال بقدرتهم وارادتهم ، هذا يعترف به كل احد ، فيقال : ومن خلق قدرتهم وارادتهم ومشيتهم ؟ فالجواب الذى يعترف به كل احد أن الله هو

وَالْكَافِرُ وَالْبَرُّ وَالْفَاجِرُ وَالْمُصَلِّي وَالصَّائِمُ وَلِلْعِبَادِ قُدْرَةٌ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَلَهُمْ إِزَادَةٌ وَاللَّهُ خَالِقُهُمْ وَقُدْرَتُهُمْ وَإِرَادَتُهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)

الذى خلق قدرتهم وارادتهم ، والذى خلق ما به تقع الاعمال هو الخالق للامعال فهذا هو الذى يحل الاشكال ويمكن العبد أن يعقل بقلبه اجتماع القدر والقضاء والاختيار ، ومع ذلك فهو تعالى امد المؤمنين باسباب والطف وامانات متنوعة وصرف عنهم الموانع كما قال صلى الله عليه وسلم (اما من كان من اهل السعادة فسييسر لعمل اهل السعادة) وكذلك خذل الفاسقين وكلهم الى انفسهم لانهم لم يؤمنوا به ولم يتوكلوا عليه فولاهم ما تولوا لانفسهم . اهـ)

وخلاصة مذهب اهل السنة والجماعة في القدر واعمال العباد ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة من أن الله سبحانه هو الخالق لكل شيء من الاعيان والوصاف والاعمال وغيرها وأن مشيئته تعالى عامة شاملة لجميع الكائنات فلا يقع منها شيء الا بتلك المشيئة وأن خلقه سبحانه الاشياء بمشيئته انها يكون وفقا لما علمه منها بعلمه القديم ، ولما كتبه وقدره في اللوح المحفوظ وأن للعباد قدرة وارادة تقع بها انعالمهم وانهم الفاعلون حقيقة لهذه الاعمال بحض اختيارهم وانهم لهذا يستحقون عليها الجزاء اما بالمدح والمثوبة واما بالذم والعقوبة وأن نسبة هذه الاعمال الى العباد فعلا لا ينافي نسبتها الى الله ايجادا وخلقاً لانه هو الخالق لجميع الاسباب التى وقعت بها .

وضل في القدر طائفتان كما تقدم (الطائفة الاولى) القدرية نفاة القدر الذين هم مجوس هذه الامة كما ورد ذلك في بعض الاحاديث مرغوما وموقوفا وهؤلاء ضلوا بالتفريط وانكار القدر وزعموا أنه

وَهَذِهِ الدَّرَجَةُ مِنَ الْقَدْرِ يُكَذِّبُ بِهَا عَامَّةُ الْقَدَرِيَّةِ الَّذِينَ سَمَّاهُمْ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَيَعْلَمُونَ فِيهَا قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ
الْإِثْبَاتِ حَتَّى سَلَبُوا الْعَبْدَ قُدْرَتَهُ وَاخْتِيَارَهُ وَخَرَجُوا عَنْ أَمْعَالِ اللَّهِ
وَأَحْكَامِهِ حُكْمَهَا وَمَصَالِحَهَا .

(فَضْلٌ)

وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَنَّ الدِّينَ وَالْإِيمَانَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ . قَوْلُ
الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ ، وَعَمَلُ الْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْجَوَارِحِ ، وَأَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ
بِالطَّاعَةِ وَيَنْقُصُ بِالْمَعْصِيَةِ ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يُكْفَرُونَ أَهْلَ الْقِبْلَةِ بِمُطْلَقِ
الْمَعَاصِي وَالْكِبَائِرِ كَمَا يَفْعَلُهُ الْخَوَارِجُ بَلِ الْأَخُوَّةُ الْإِيمَانِيَّةُ ثَابِتَةٌ مَعَ الْمَعَاصِي

لَا يُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَ مَا هُوَ ثَابِتٌ بِالضَّرُورَةِ مِنْ اخْتِيَارِ الْعَبْدِ فِي فِعْلِهِ
وَبِمُسْتَوِيلَتِهِ عَنْهُ ، وَبَيْنَ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ النُّصُوصُ مِنْ عَمُومِ خَلْقِهِ تَعَالَى
مُشِيتُهُ لِأَنَّ ذَلِكَ الْعَمُومَ فِي زَعْمِهِمْ أَبْطَالَ لِمُسْتَوِيلَةِ الْعَبْدِ عَنْ فِعْلِهِ
وَهَدَمَ لِلتَّكْلِيفِ مَرْجُوحَا جَانِبِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَخَصَّصُوا النُّصُوصَ الدَّالَّةَ
عَلَى عَمُومِ الْخَلْقِ وَالْمُشِيتَةِ بِمَا عَدَا أَمْعَالِ الْعِبَادِ وَاثْبَتُوا أَنَّ الْعَبْدَ
خَالِقٌ لِفِعْلِهِ بِقُدْرَتِهِ وَارَادَتِهِ ، فَأَثْبَتُوا خَالِقِينَ غَيْرَ اللَّهِ وَلِهَذَا سَمَوْا
مَجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، لِأَنَّ الْمَجُوسَ يَزْعُمُونَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَخْلُقُ الشُّمْرَ
وَالْأَشْيَاءَ الْمُؤْذِيَةَ ، فَعَمَلُوهُ خَالِقًا مَعَ اللَّهِ ، فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ جَعَلُوا الْعِبَادَ
خَالِقِينَ مَعَ اللَّهِ .

(وَالطَّائِفَةُ الثَّانِيَةُ) يُقَالُ لَهَا الْجَبَرِيَّةُ وَهَؤُلَاءِ غَلَوْا فِي اثْبَاتِ الْقَدْرِ
حَتَّى انْتَكَرُوا أَنْ يَكُونَ لِلْعَبْدِ فِعْلٌ حَقِيقَةٌ بَلْ هُوَ فِي زَعْمِهِمْ لَا حُرِيَّةَ لَهُ
وَلَا اخْتِيَارَ وَلَا فِعْلَ كَالرِّيشَةِ فِي مِهْبِ الرِّيحِ وَأَنَّهُ تَسْنَدُ الْأَمْعَالُ إِلَيْهِ
مَجَازًا فَيُقَالُ صَلَّى وَصَامَ وَقَتَلَ وَسَرَقَ كَمَا يُقَالُ طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَجَرَتِ
الرِّيحُ وَنَزَلَ الْمَطَرُ . فَاتَّهَمُوا رَبَّهُمْ بِالظُّلْمِ وَتَكْلِيفِ الْعِبَادِ بِمَا لَا قُدْرَةَ
لَهُمْ عَلَيْهِ ، وَمَجَازَاتِهِمْ عَلَى مَا لَيْسَ مِنْ فِعْلِهِمْ ، وَاتَّهَمُوهُ بِالْعَبَثِ فِي

كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ (مَن عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ) وَقَالَ (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى . فَمَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ)

تكليف العباد وإبطالوا الحكمة من الأمر والنهي إلا ساء ما يحكمون . سبق أن ذكرنا في مسألة الأسماء والأحكام أن أهل السنة والجماعة يعتقدون أن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان وأن هذه الثلاثة داخلة في مسمى الإيمان المطلق . فالإيمان المطلق يدخل فيه جميع الدين ظاهره وباطنه أصوله وفروعه ، فلا يستحق اسم الإيمان المطلق إلا مع جمع ذلك كله ولم ينقص منه شيئاً .

ولما كانت الأعمال والأقوال داخلة في مسمى الإيمان كان الإيمان قابلاً للزيادة والنقص ، فهو يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية كما هو صريح الأدلة من الكتاب والسنة وكما هو ظاهر مشاهد من تفاوت المؤمنين في عقائدهم وأعمال قلوبهم وأعمال جوارحهم .

ومن الأدلة على زيادة الإيمان ونقصه أن الله قسم المؤمنين ثلاث طبقات فقال سبحانه (ثم أوردنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله) فالسابقون بالخيرات هم الذين أدوا الواجبات والمستحبات وتركوا المحرمات والمكروهات وهؤلاء هم المقربون . والمقتصدون هم الذين اقتصروا على أداء الواجبات وترك المحرمات . والظالمون لانفسهم هم الذين اجتروا على بعض المحرمات وقصروا ببعض الواجبات مع بقاء أصل الإيمان معهم .

ومن وجوه زيادته ونقصه كذلك أن المؤمنين متفاوتون في علوم الإيمان فمنهم من وصل إليه من تفاصيله وعقائده خير كثير فازداد به

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) ولا يسلبون الفاسقَ
المَلِيَّ الإسلامَ بِالْكَلْبَةِ وَلَا يُخْلَدُونَهُ فِي النَّارِ كَمَا تَقُولُ الْمُعْتَزَلَةُ بَلِ الْفَاسِقُ
يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمَطْلُوقِ كَمَا فِي قَوْلِهِ (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمَنَةٍ) وَقَدْ

إيمانه وتم يقينه ومنهم من هو دون ذلك حتى يبلغ الحال ببعضهم أن
لا يكون معه الا ايمان اجمالى لم يتيسر له من التفاصيل شئ ، وهو
مع ذلك مؤمن . وكذلك هم متفاوتون في كثير من أعمال القلوب
والجوارح وكثرة الطاعات وقتلتها .

واما من ذهب الى ان الايمان مجرد التصديق بالقلب وانه غير
قابل للزيادة أو النقص كما يروى عن أبى حنيفة وغيره فهو محجوج بما
ذكرنا من الأدلة قال عليه السلام (الايمان بضع وسبعون شعبة أعلاها
قول لا اله الا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق) ومع أن الايمان
المطلق مركب من الأقوال والأعمال والاعتقادات فهي ليست كلها
بدرجة واحدة ، بل العقائد أصل في الايمان فمن أتكّر شيئاً مما يجب
اعتقاده في الله أو ملائكته أو كتبه أو رسله أو اليوم الآخر أو ما هو
معلوم من الدين بالضرورة كوجوب الصلاة والزكاة وحرمة الزنا
والقتل الخ فهو كافر قد خرج من الايمان بهذا الإنكار .

واما الفاسق الملى الذى يرتكب بعض الكبائر مع اعتقاده حرمتها
فاهل السنة والجماعة لا يسلبون عنه اسم الايمان بالكلية ولا يخلدونه
في النار كما تقول المعتزلة والخوارج بل هو عندهم مؤمن ناقص الايمان
قد نقص من إيمانه بقدر معصيته أو هو مؤمن فاسق فلا يعطونه اسم
الايمان المطلق ولا يسلبونه مطلق الايمان .

وأدلة الكتاب والسنة دالة على ما ذكره المؤلف رحمه الله من
ثبوت مطلق الايمان مع المعصية قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) فتأداهم باسم الايمان مع وجود

لَا يَدْخُلُ فِي اسْمِ الْإِيمَانِ الْمَطْلُوقُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَنْتَهَبُ نَبْهَةً ذَاتَ شَرَفٍ يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِرْيَهَا أَبْصَارَهُمْ حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ) .

وَنَقُولُ هُوَ مُؤْمِنٌ نَقِصُ الْإِيمَانِ ، أَوْ مُؤْمِنٌ بِإِيمَانِهِ فَاسِقٌ بِكِبَرِيَّتِهِ ، فَلَا يُعْطَى الْأِسْمُ الْمَطْلُوقُ وَلَا يُسَلَّبُ الْمَطْلُوقُ الْأِسْمُ .

(فَصْلٌ)

« وَمِنْ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ سَلَامَةُ قُلُوبِهِمْ وَالْبَسْنَةُ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا وَصَفَهُمُ اللَّهُ بِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ

الرَّحِيمُ) وَهِيَ مَوَالِدَةُ الْكُفَّارِ مِنْهُمْ الْخ .

(فائسدة) الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ الشَّرْعِيَانِ مُتَلَازِمَانِ فِي الْوُجُودِ فَلَا يَوْجَدُ أَحَدُهُمَا بَدُونَ الْآخَرِ بَسَلْ كُلُّمَا وَجَدَ إِيْمَانٌ صَحِيحٌ مُعْتَدٌ بِهِ وَجَدَ مَعَهُ إِسْلَامٌ وَكَذَلِكَ الْعَكْسُ وَلِهَذَا قَدْ يَسْتَفْنِي بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ لِأَنَّهُمَا إِذَا افْتَرَدَ بِالذِّكْرِ دَخَلَ فِيهِ الْآخَرُ وَإِنَّمَا إِذَا ذُكِرَا مَعًا مُقْتَرِنَيْنِ أُرِيدَ بِالْإِيمَانِ التَّصْدِيقُ وَالْإِعْتِقَادُ وَأُرِيدَ بِالْإِسْلَامِ الْإِنْتِقَادُ الظَّاهِرِيُّ مِنَ الْإِقْرَارِ بِاللِّسَانِ وَعَمَلُ الْجَوَارِحِ . وَلَكِنْ هَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَطْلُوقِ الْإِيمَانِ أَمَّا الْإِيمَانُ الْمَطْلُوقُ فَهُوَ أَخْصَ مُطْلَقًا مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَدْ يَوْجَدُ الْإِسْلَامُ بَدُونَهُ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا) فَاخْبِرْ بِأَسْلَامِهِمْ مَعَ نَفْيِ الْإِيمَانِ عَنْهُمْ . وَفِي حَدِيثِ جَبْرِيلَ ذَكَرَ الْمَرَاتِبَ الثَّلَاثَ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالْإِحْسَانَ فَدَلَّ

رَحِيمٌ) وَمَطَاعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ ، وَيَقْتُلُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسَّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ مِنْ فَضَائِلِهِمْ وَمَرَاتِبِهِمْ وَيُفَضِّلُونَ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَهُوَ صَلَاحُ الْحَدِيثِ وَقَاتَلَ عَلَى مَنْ أَنْفَقَ مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلَ ، وَيَقْدِمُونَ الْمُهَاجِرِينَ عَلَى الْأَنْصَارِ وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ قَسَالَ لِأَهْلِ بَكْرٍ

على أن كلا منها اخص ما قلته

يقول المؤلف ان من اصول اهل السنة والجماعة التي غارتوا بها من عداهم من اهل الزيغ والضلال انهم لا يزرون بأحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يطعنون عليه ولا يحملون له حقدا ولا بغضا ولا احتقارا فقلوبهم والسنتهم من ذلك كله براء ولا يقولون فيهم الا ما حكاه الله عنهم بقوله (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) الآية . فهذا الدعاء الصادر ممن جاء بعدهم ممن اتبعوهم باحسان يدل على كمال محبتهم لاصحاب رسول الله وثنائهم عليهم وهم اهل لذلك الحب والكرام لفضلهم وسنتهم وعظيم سابقتهم واختصاصهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ولا حسانتهم الى جميع الامة لانهم هم المبلغون لهم جميع ما جاء به نبيهم فما وصل لاحد علم ولا خبر الا بواسطتهم وهم يوقرونهم ايضا طاعة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث نهى عن سبهم والغضب منهم ، وبين أن العمل القليل من احد اصحابه يفضل العمل الكثير من غيرهم وذلك لكمال اخلاصهم وصادق ايمانهم .

واما قوله (ويفضلون من انفق من قبل الفتح) وهو صلح الحديبية — وقاتل ، على من انفق من بعده وقاتل) فقد ورد النص القرآني بذلك قال تعالى في سورة الحديد (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله

وَكُنُوتُوا ثَلَاثُمِائَةٍ وَبَضْعَةَ عَشَرَ « اَعْمَلُوا مَا أَمَرْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ »
وَبَيَّأَهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ كَمَا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . بَلْ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَكَانُوا أَكْثَرَ مِنْ أَلْفٍ
وَأَرْبَعِمِائَةٍ وَيَشْهَدُونَ بِالْجَنَّةِ لِمَنْ شَهِدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَالْعَشْرَةِ وَثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ .

وَيُقَرَّرُونَ بِمَا تَوَاتَرَ بِهِ النُّقْلُ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَغَيْرِهِ مِنْ أَنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ
عُمَرُ وَيُثَلَّثُونَ بِعُمَرَ وَيُرْتَعُونَ بِعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، ذَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَنْصَارُ
وَكَمَا أَجْمَعَ -

الحسنى) وأما تفسير الفتح بصلح الحديبية فذلك هو المشهور وقد
صح أن سورة الفتح نزلت عقيبهِ . وسمى هذا الصلح فتحاً لما ترتب
عليه من نتائج بعيدة المدى في عزة الإسلام وقوته وانتشاره ودخول
الناس فيه .

وأما قوله (ويقدمون المهاجرين على الأنصار) فلأن المهاجرين
جمعوا الوصفين النصره والهجرة ، ولهذا كان الخلفاء الراشدون
وبقية العشرة من المهاجرين وقد جاء القرآن بتقديم المهاجرين على
الأنصار في سورة التوبة والحشر وهذا التفضيل إنما هو للجملة على
الجملة فلا ينافي أن في الأنصار من هو أفضل من بعض المهاجرين .

وقد روى عن أبي بكر أنه قال في خطبته يوم السقيفة (نحن
المهاجرون وأول الناس إسلاماً أسلمنا قبلكم وقدمنّا في القرآن عليكم
فنحن الأمراء وأنتم الوزراء) .

وأما قوله (ويؤمنون بأن الله قال لاهل بدر الخ) فقد ورد أن
عمر رضى الله عنه لما أراد قتل حاطب بن أبى بلتعبة وكان قد شهد
بدرًا لكتابه كتاباً إلى قريش يخبرهم فيه بمسير الرسول صلى الله عليه

الصَّحَابَةُ عَلَى تَقْدِيمِ عُثْمَانَ فِي الْبَيْعَةِ مَعَ أَنْ بَعْضَ أَهْلِ السُّنَّةِ كَانُوا قَدْ
اختلفوا فِي عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا — بَعْدَ اتِّفَاتِهِمْ عَلَى تَقْدِيمِ
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ — أَيُّهُمَا أَمُّ الْإِسْلَامِ ؟ فَقَدَّمَ قَوْمٌ عُثْمَانَ وَسَكَتُوا وَرَأَوْا
بِعَلِيٍّ وَقَسَّمُوا قَوْمٌ —

وسلم فقال له الرسول « وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على اهل بدر
فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .

واما قوله « وباتنه لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة الخ »
فلاخباره صلى الله عليه وسلم بذلك ولقوله تعالى « لقد رضى الله عن
المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة » الآية . فهذا الرضى مانع من ارادة
تعذيبهم ومستلزم لآكرامهم ومثوبتهم .

واما قوله ويشهدون بالجنة لمن شهد له الرسول صلى الله عليه
وسلم كالعشرة وثابت بن قيس بن شماس وغيرهم من الصحابة (اما
العشرة فهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن ابى
وقاص وسعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح ،
واما غيرهم فكانت بن قيس وعكاشة بن محصن وعبد الله بن سلام
وكل من ورد الخبر الصحيح بآئه من اهل الجنة .

واما قوله (ويؤمنون بما تواتر به النقل عن امير المؤمنين على
ابن ابى طالب وغيره من أن خير هذه الامة بعد نبيها ابو بكر وعمر
فقد ورد أن عليا رضى الله عنه قال ذلك على منبر الكوفة وسمعه منه
الجم الغفير وكان يقول (ماتت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
علمنا أن افضلنا بعده ابو بكر وما مات ابو بكر حتى علمنا أن افضلنا
بعده عمر) .

واما قوله (ويثلاثون ويربعون بعلى الخ) فمذهب جمهور
اهل السنة ان ترتيب الخلفاء الراشدين في الفضل على حسب ترتيبهم

عَلِيّاً وَقَوْمٌ تَوَقَّفُوا ، لَكِنْ اسْتَقَرَّ أَمْرُ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَى تَقْدِيمِ عُثْمَانَ
ثُمَّ عَلِيٍّ ، وَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ — مَسْأَلَةُ عُثْمَانَ وَعَلِيٍّ لَيْسَتْ مِنْ
الْأَصُولِ الَّتِي يُضَلُّ الْمُخَالِفُ فِيهَا عِنْدَ جُمْهُورِ أَهْلِ السُّنَّةِ لَكِنْ الَّتِي
يُضَلُّ فِيهَا مَسْأَلَةُ الْخِلَافَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ وَمَنْ
طَعَنَ فِي خِلَافَةِ أَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَهُوَ أَضَلُّ مِنْ حِمَارٍ أَهْلِهِ .

وَيُحِبُّونَ أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَوَلَّوْنَهُمْ وَيَحْفَظُونَ
فِيهِمْ وَصِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ (أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي)

في الخلافة وهم لهذا يفضلون عثمان على عليٍّ محتجّين بتقديم الصحابة
عثمان في البيعة على عليٍّ وبعض أهل السنة يفضل علياً لأنه يرى أن
ما ورد من الآثار في مزايا عليٍّ ومناقبه أكثر . وبعضهم يتوقف على
ذلك وعلى كل حال فمسألة التفضيل ليست كما قال المؤلف من مسائل
الاصول التي يضل فيها المخالف وإنما هي مسألة فرعية يتسع لها
الخلافاً ، وإما مسألة الخلافة فيجب الاعتقاد بأن خلافة عثمان كانت
صحيحة لأنها كانت بمشورة من الستة الذين عينهم عمر رضى الله
عنه ليختاروا الخليفة من بعده ، فمن زعم أن خلافة عثمان كانت باطلة
وإن عليّاً كان أحق بالخلافة منه فهو مبتدع ضال يغلب عليه التشيع
مع ما في قوله من ازراء بالمهاجرين والانتصار .

أهل بيته صلى الله عليه وسلم هم من تحرم عليهم الصدقة وهم آل
عليٍّ وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وكلهم من بنى هاشم ويلحق بهم
بنو المطلب لقوله عليه السلام (انهم لم يفارقونا جاهلية ولا اسلاماً)
فأهل السنة والجماعة يرعون لهم حرمتهم وقرابتهم من رسول الله صلى
الله عليه وسلم كما يحبونهم لاسلامهم وسبقهم وحسن بلائهم في نصرة
دين الله عز وجل . وغدير خم (بضم الخاء) قيل اسم رجل صباغ اضيف

وَقَالَ أَيْضاً لِلْعَبَّاسِ عَمِّهِ . وَقَدْ اسْتَنْكَى إِلَيْهِ أَنْ بَعْضُ قُرَيْشٍ
يَجْفُو بَنِي هَاشِمٍ — فَقَالَ (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُجِئُوكُمْ
لِلَّهِ وَلِقْرَائَتِي) وَقَالَ (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى بَنِي إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ بَنِي
إِسْمَاعِيلَ كِنَانَةَ وَاصْطَفَى مِنْ كِنَانَةَ قُرَيْشاً وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي
هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ) .

وَيَقُولُونَ أَزْوَاجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ
وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُنَّ أَزْوَاجُهُ فِي الْآخِرَةِ خُصُوصاً خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ
أَكْثَرِ أَوْلَادِهِ وَأَوَّلِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَعَاصِدَهُ عَلَى أَمْرِهِ وَكَانَ لَهَا مِنْهُ الْمَنْزِلَةُ

اليه الغدير الذي بين مكة والمدينة بالجحفة . وقيل خم اسم غيضة هناك
نسب اليها الغدير ، والغليضة الشجر الملتف .

وأما قوله عليه السلام لعمري (والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى
يجبواكم لله ولقرايتي) فمعناه لا يتم إيمان أحد حتى يحب أهل بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أولا لانهم من أوليائه وأهل طاعته
الذين تجب محبتهم وموالاتهم فيه . وثانيا لمكانهم من رسول الله صلى
الله عليه وسلم واتصال نسبهم به .

أزواجه صلى الله عليه وسلم هن من تزوجهن بِنِكَاحِ فاولهن
خديجة بنت خويلد رضى الله عنها تزوجها بمكة قبل البعثة وكانت سنه
خمسا وعشرين وكانت هي تكبره بخمسة عشر عاما ولم يتزوج عليها
حتى توفيت وقد رزق منها بكل اولاده الا ابراهيم وكانت اول من آمن به
وقواه على احتمال اعباء الرسالة وقد ماتت قبل الهجرة بثلاث سنين
من خمس وستين سنة فتزوج بعدها سودة بنت زمعة وعقد على
عائشة رضى الله عنها وكانت بنت ست سنين حتى اذا هاجر الى المدينة
بنى بها وهى بنت تسع . ومن زوجاته ايضا أم سلمة رضى الله عنها
تزوجها بعد زوجها أبى سلمة وزينب بنت جحش تزوجها بعد تطلق

الْعَالِيَةِ ، وَالصَّدِيقَةَ بِنْتَ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الَّتِي قَالَ فِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطُّعَامِ) .

وَيَتَبَرَّوْنَ مِنْ طَرِيقَةِ الرِّوَافِضِ الَّذِينَ يُبَغِضُونَ الصَّحَابَةَ وَيَسُبُّونَهُمْ، وَطَرِيقَةَ التَّوَاصِبِ الَّذِينَ يُؤْذُونَ أَهْلَ الْبَيْتِ بِقَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ وَيَمْسِكُونَ عَمَّا شَجَرَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ وَيَقُولُونَ إِنَّ هَذِهِ الْأَنَارَ الْمُرَوِّتَةَ فِي مَسَاوِيهِمْ مِنْهَا مَا هُوَ كَانِيبٌ وَمِنْهَا مَا قَدْ زِيدَ فِيهِ وَنَقَصَ وَغَيْرُ عَسَنَ وَجْهِهِ وَالصَّحِيحُ مِنْهُ هُمْ فِيهِ مَعْدُورُونَ إِمَّا مُجْتَهِدُونَ مُصِيبُونَ وَإِمَّا مُجْتَهِدُونَ مُخْطِئُونَ وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ لَا يَحْتَقِدُونَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مَعْصُومٌ عَنْ كِبَائِرِ الْإِثْمِ وَصَغَائِرِهِ ، بَلْ يَجُورُ عَلَيْهِمُ الذُّنُوبُ فِي الْجُمْلَةِ وَلَهُمْ مِنَ السُّوَابِقِ وَالْفَضَائِلِ مَا يُوجِبُ مَغْفَرَةً مَا يَصْدَرُ مِنْهُمْ إِنْ صَكَرَ حَتَّى إِثْمُهُ يُغْفَرَ لَهُمُ السَّيِّئَاتِ مَا لَا يُغْفَرُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ لِأَنَّ لَهُمْ مِنَ الْخَسَفَاتِ الَّتِي تَحُوُّ السَّيِّئَاتِ مَا لَيْسَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ .

وَقَدْ ثَبَتَ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ خَيْرُ الْقُرُونِ وَأَنَّ الْمُدِّينَ أَحَدِهِمْ إِذَا تَصَدَّقَ بِهِ كَانَ أَفْضَلَ مِنْ جَبَلٍ أَحَدٍ ذَهَبًا مِمَّنْ بَعْدَهُمْ

زيد ابن حارثة لها او على الاصح زوجه الله اياها . وجويرية بنت الحارث وصفية بنت حُيَيٍّ وحفصة بنت عمر وزينب بنت خزيمة وكلهن امهات المؤمنين ، وهن ازواجه صلى الله عليه وسلم في الآخرة وامنزلهن على الاطلاق خديجة وعائشة رضى الله عنهما .

يريد ان اهل السنة والجماعة يتبرؤون من طريقة الروافض التي هي الغلو في عَلِيِّ واهل بيته وبغض من عداه من كبار الصحابة وسبهم وتكثيرهم . واول من سباهم بذلك زيد بن عَلِيٍّ رحمه الله لانهم لما طلبوا منه ان يتبرأ من امامة الشيخين ابي بكر وعمر ليايموه ابي ذلك فنتفروا عنه فقتل راضتموني ، فمن يومئذ قيل لهم رافضة . وهم

ثُمَّ إِذَا كَانَ قَدْ صَدَرَ مِنْ أَحَدِهِمْ ذَنْبٌ فَيَكُونُ قَدْ تَابَ مِنْهُ أَوْ أُنْسَى
بِحَسَنَاتِ تَحْوَةٍ أَوْ غَيْرَ لَهُ بِفَضْلِ سَابِقَتِهِ أَوْ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي هُمْ أَحَقُّ النَّاسِ بِشَفَاعَتِهِ أَوْ ابْتِلَى بِلَاءٌ فِي الدُّنْيَا كَثُرَ
بِهِ عَنْهُ . فَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الذُّنُوبِ الْحَقِيقَةِ فَكَيْفَ الْأُمُورُ الَّتِي كَانُوا فِيهَا
مُجْتَهِدِينَ إِنْ أَصَابُوا فَلَهُمْ أَجْرَانِ وَإِنْ أَخْطَأُوا فَلَهُمْ أَجْرٌ وَاحِدٌ وَالْخَطَأُ
مَغْفُورٌ .

فرق كثيرة منهم الغالية ومنهم دون ذلك .

ويتبرؤون كذلك من طريقة النواصب الذين ناصبوا اهل
بيت النبوة العدا لاسباب وامور سياسية معروفة ولم يعد لهؤلاء
وجود الآن .

ويمسك اهل السنة والجماعة عن الخوض فيما وقع من نزاع بين
الصحابه رضى الله عنهم لاسيما ما وقع بين عَلِيٍّ وَطَلْحَةَ وَالزَّيْبِرِ بعد
مقتل عثمان وما وقع بعد ذلك بين عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ وَعُمَرُو بْنُ الْعَاصِ
وغيرهم ويرون ان الآثار المروية في مساوئهم اكثرها كذب او محرف
عن وجهه ، واما الصحيح منها فيعذرونهم فيه ويقولون انهم متأولون
مجتهدون ، وهم مع ذلك لا يدعون لهم العصمة من كبار الذنوب
وصغارها ولكن ما لهم من السوابق والفضائل وصحبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم والجهاد معه قد يوجب مغفرة ما يصدر منهم من
زلات فهم بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير القرون وافضلها
وَمَدَّ أَحَدَهُمْ أَوْ نَصِيفَهُ أَفْضَلُ مِنْ جَبَلٍ أَحَدٌ ذَهَبًا يَتَصَدَّقُ بِهِ مَنْ بَعْدَهُمْ
فَسَيِّئَاتُهُمْ مَغْفُورَةٌ إِلَى جَانِبِ حَسَنَاتِهِمْ الْكَثِيرَةِ .

يريد المؤلف رحمه الله ان يتنى عن الصحابة رضى الله عنهم ان
يكون احدهم قد مات مصرا على ما يوجب سخط الله عليه من الذنوب
بل اذا كان قد صدر الذنب من احدهم فعلا فلا يخلو عن احد هذه

ثُمَّ إِنَّ التَّوَدَّ الَّذِي يُنْكُرُ مِنْ يَمَلِ بَعْضِهِمْ قَلِيلٌ نَزَرَ مَغْفُورٌ فِي جَنْبِ
فَضَائِلِ الْقَوْمِ وَمَحَاسِنِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِهِ
وَالْهَجْرَةِ وَالْصَّوْرَةِ وَالْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، وَبَيْنَ تَخَلُّفٍ فِي سِيرَةِ
الْقَوْمِ بِعِلْمٍ وَبَصِيرَةٍ وَمَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِهِ مِنْ الْفَضَائِلِ عِلْمٌ يَقِينًا أَنَّهُمْ
خَيْرُ الْخَلْقِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ . لَا كَانَ وَلَا يَكُونُ مِثْلُهُمْ ، وَأَنَّهُمْ الصَّفْوَةُ
مِنْ قُرُونِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الَّتِي هِيَ خَيْرُ الْأُمَمِ وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ .

وَبَيْنَ أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْتَّصَدِيقِ بِكَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَمَا يُجْرِي
اللَّهُ عَلَى أَيْدِيهِمْ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ .

الامور التي ذكرها فاما ان يكون قد تاب منه قبل الموت او اتى
بحسنات تذهب وتحوه او غفر له بفضل سالفته في الاسلام كما غفر
لاهل بدر واصحاب الشجرة او بشفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم اسعد الناس بشفاعته واحقهم بها او ابتلى ببلاء في الدنيا في نفسه
او ماله او ولده فكفر عنه به . فاذا كان هذا هو ما يجب اعتقاده فيهم
بالنسبة الى ما ارتكبوه من الذنوب المحققة فكيف في الامور التي
هي موضع اجتهاد والخطا فيها مغفور ، ثم اذا قيس هذا الذي
اخطاوا فيه الى جنب ما لهم من محاسن وفضائل لم يعد ان يكون
قطرة في بحر . فالا الذي اختار نبيه صلى الله عليه وسلم هو الذي
اختار له هؤلاء الاصحاب ، نعم خير الخلق بعد الانبياء والصفوة المختارة
من هذه الامة التي هي افضل الامم .

ومن تأمل كلام المؤلف رحمه الله في شان الصحابة عجب اشد
العجب مما يرميه به الجهلة المتعصبون وادعائهم عليه انه يتهجم على
اقدارهم ويغض من شأنهم ويخرق اجماعهم الى آخر ما قالوه من
مزاعم ومفترسات .

وقد تواترت نصوص الكتاب والسنة ، ودلت الوثائق قديما

فِي أَنْوَاعِ الْعُلُومِ وَالْمَكَاشَفَاتِ وَأَنْوَاعِ الْقُدْرَةِ وَالْتَأْثِيرَاتِ وَالْمَأْثُورِ
عَنْ سَالِفِ الْأُمَمِ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ وَغَيْرِهَا وَعَنْ صَدْرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ
مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَسَائِرِ فِرْقِ الْأُمَّةِ وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِيهَا إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ .

وحديثا على وقوع كرامات الله لاوليائه المتبعين لهدى انبيائهم ،
والكرامة أمر خارق للعادة يجريه الله على يد ولي من اوليائه معونة
له على امر ديني أو دنيوي ، ويفرق بينها وبين المعجزة بان المعجزة
تكون مقرونة بدعوى الرسالة بخلاف الكرامة .

ويتضمن وقوع هذه الكرامات حكم ومصالح كثيرة أهمها :

اولا : انها كالمعجزة تدل اعظم دلالة على كمال قدرة الله ونفوذ
مشيئته ، وانه فعال لما يريد ، وان له فوق هذه السنن والاسباب
المعتادة سُننا أخرى لا يقع عليها علم البشر ، ولا تتركها امثالهم .
فمن ذلك قصة اصحاب الكهف ، والنوم الذي اوقعه الله بهم تلك المدة
الطويلة مع حفظه تعالى لبدانهم من التعلل والفناء . ومنها ما اكرم
الله به مريم بنت عمران من ايصال الرزق اليها وهي في المحراب حتى
عجب من ذلك زكريا عليه السلام ، وسألها : اتى لك هذا ، وكذلك
حملها بعميسى بلا أب وولادتها اياه ، وكلامه في المهد وغير ذلك .

ثانيا : ان وقوع كرامات الاولياء هو في الحقيقة معجزة للانبياء ،
لان تلك الكرامات لم تحصل لهم الا ببركة متابعتهم لانبيائهم وسيرهم
على هديهم .

ثالثا : ان كرامات الاولياء هي البشرى التي عجلها الله لهم في
الدنيا فان المراد بالبشرى كل امر يدل على ولايتهم وحسن عاقبتهم
ومن جملة ذلك الكرامات .

(فَصْلٌ)

ثُمَّ مِنْ طَرِيقَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ اتَّبَاعُ آثارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَاطِنًا وَظَاهِرًا وَاتِّبَاعُ سَبِيلِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَاتِّبَاعُ وَصِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَالُوا: عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّكُوا بِهَا وَعُضُّوا عَلَيْهَا بِالنُّوَاجِذِ وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ . وَيَعْلَمُونَ أَنَّ أَصْدَقَ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدَى هَدَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُؤْثِرُونَ كَلَامَ اللَّهِ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ كَلَامِ أَصْنَافِ النَّاسِ ، وَيَقْدُمُونَ هَدَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى هَدَى كُلِّ أَحَدٍ ، وَلِهَذَا سُمُّوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَسُمُّوا أَهْلَ الْجَمَاعَةِ لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ هِيَ الْإِجْمَاعُ وَضِدُّهَا الْفِرْقَةُ ، وَإِنْ كَانَ لَفْظُ الْجَمَاعَةِ قَدْ صَارَ اسْمًا لِنَفْسِ الْقَوْمِ الْمُجْتَمِعِينَ ، وَالْإِجْمَاعُ هُوَ الْأَصْلُ الْقَائِلُ الَّذِي يُعْتَمَدُ عَلَيْهِ فِي الْعِلْمِ وَالدِّينِ ، وَهُمْ يَزْنُونَ بِهَذِهِ الْأُصُولِ الثَّلَاثَةِ جَمِيعَ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَقْوَالٍ وَأَعْمَالٍ بَاطِنَةٍ أَوْ ظَاهِرَةٍ مِمَّا لَهُ تَعَلُّقٌ بِالدِّينِ . وَالْإِجْمَاعُ الَّذِي يَنْضَبِطُ هُوَ مَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ إِذْ بَعْدَهُمْ كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ وَانْتَشَرَ فِي الْأُمَّةِ .

هذا ولم تزل الكرامات موجودة لم تنقطع في هذه الامة الى يوم القيامة والمشاهدة اكبر دليل ، وانكر الفلاسفة كرامات الاولياء كما انكروا معجزات الانبياء ، وانكر الكرامات ايضا المعتزلة وبعض الاشاعرة بدعوى التباسها بالمعجزة ، وهى دعوى باطلة ، لان الكرامة كما قلنا لا تقترب بدعوى الرسالة .

لكن يجب التنبيه الى ان ما يقوم به الدجالطة والمشعوذون من اصحاب الطرق المبتدعة الذين يسمون انفسهم بالتصوف من اعمال ومخاريق شيطانية كدخول النار وضرب انفسهم بالسلاح والامسك بالثعابين والابخار بالغييب الى غير ذلك ليس من الكرامات فى شىء

(فصل)

ثُمَّ هُمْ مَعَ هَذِهِ الْأَصُولِ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ عَلَى مَا
تُوجِبُهُ الشَّرِيعَةُ ، وَيَزَوْنِ إِمَامَةَ الْحَقِّ وَالْجِهَادِ وَالْجَمْعِ وَالْأَمْيَادِ مَعَ
الْأَمْرَاءِ أَزْرَارًا كَانُوا أَوْ مُجَارًا . وَيَخَافُظُونَ عَلَى الْجَمَاعَاتِ وَيَدِينُونَ
بِالنَّصِيحَةِ لِلْأَمَةِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « الْمُؤْمِنُ
لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » وَتُسَبِّحُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ . وَقَوْلِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُيِهِمْ وَتَعَاطُفِهِمْ كَمَثَلِ
الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُصَى وَالنَّهْرِ »
وَيَأْمُرُونَ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَالشُّكْرِ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالرِّضَا بِمُرِّ الْقَضَاءِ
وَيَدْعُونَ إِلَى مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَكَائِسِرِ الْأَعْمَالِ وَيَعْتَقِدُونَ مَعْنَى
قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا »
وَيَنْذِبُونَ إِلَى أَنْ تَصِلَ مِنْ قَطْعِكَ ، وَتُعْطِيَ مِنْ حَرَمِكَ ،

فان الكرامة انما تكون لاولياء الله بحق وهؤلاء اولياء الشيطان .

قوله (ثم من طريقة اهل السنة الخ) هذا بيان لمنهج اهل السنة
والجماعة في استنباط الاحكام الدينية كلها ، اصولها وفروعها بعد
طريقتهم في مسائل الاصول — وهذا المنهج يقوم على اصول ثلاثة :
اولها — كتاب الله عز وجل الذي هو خير الكلام واصحقه ، فهم
لا يقدمون على كلام الله كلام أحد من الناس . وثانيها — سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وما اثر عنه من هدى وطريقة لا يقدمون على
ذلك هدى أحد من الناس . وثالثها — ما وقع عليه اجماع الصدر الاول
من هذه الامة قبل التفرق والانتشار وظهور البدعة والمقاتلات ، وما
جاءهم بعد ذلك مما قاله الناس وذهبوا اليه من المقاتلات ووزنوها بهذه
الاصول الثلاثة التي هي الكتاب والسنة والاجماع ، فان وافقها قبلوه وان
خالفها ردوه ايا كان قائله وهذا هو المنهج الوسط والصرط المستقيم

وَتَعْمَلُوا عَنْ ظَلَمِكُمْ ، وَيَأْمُرُونَ بِبِرِّ الْوَالِدَيْنِ وَصِلَةِ الْأَرْحَامِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ
وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالرَّفْقِ بِالْمَمْلُوكِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْفَخْرِ وَالْخِيَلَةِ وَالْبَغْيِ وَالْإِسْطِطَالَةِ عَلَى الْخَلْقِ بِحَقِّ أَوْ
بَغَيْرِ حَقِّ وَيَأْمُرُونَ بِمَعَالِي الْأَخْلَاقِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ سَفْسَافِهَا وَكُلِّ مَا يَقُولُونَهُ
وَيَفْعَلُونَهُ مِنْ هَذَا وَغَيْرِهِ فَإِنَّهَا هُمْ فِيهِ مُتَّبِعُونَ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَطَرِيقَتِهِمْ
هِيَ دِينُ الْإِسْلَامِ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنَ لَمَّا
أَحْبَزَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أُمَّتَهُ سَتَفْتَرُونَ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ
مِرْقَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ . وَفِي حَدِيثٍ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ
« هُمْ مَنْ كَانَ عَلَى مِثْلِ مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » صَارَ الْمُتَهَنِّسُونَ
بِالْإِسْلَامِ الْمُحْضِرِ الْخَالِصِ مِنَ الشُّؤْمِ ، هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ،

الذي لا يضل سالكه ولا يشقى من اتبعه ، وسط بين من يتلاعب
بالنصوص فيناول الكتاب وينكر الأحاديث الصحيحة ولا يعبا باجماع
السلف ، وبين من يخطب خطب عشواء فيقبل كل رأى وياخذ بكل قول
لا يفرق في ذلك بين غث وسمين وصحيح وسقيم .

قوله (ثم هم مع هذه الأصول الخ) جمع المؤلف في هذا الفصل
جَمَاعَ مكارم الاخلاق التي يتخلق بها اهل السنة والجماعة من الامر
بالمعروف وهو ما عرف حسنه بالشرع والعقل والنهى عن المنكر
وهو كل قبيح عقلا وشرعا على حسب ما توجبه الشريعة من تلك
الفريضة كما يفهم من قوله عليه السلام « من رأى منكم منكرا فليغيره
بيده فان لم يستطع فليسلنه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف
الإيمان » ومن شهود الجمع والجماعات والحج والجهاد مع الامراء ايا
كانوا لقوله عليه السلام « صلوا خلف كل بر وفاجر » ومن النصح
لكل مسلم لقوله عليه السلام « الدين النصيحة » ومن فهم صحيح
لما توجبه الاخوة اليمانية من تعاطف وتواد وتناصر كما في هذه
الأحاديث التي يشبه فيها الرسول المؤمنين بالبنين المرصوص المتناسك

وَفِيهِمُ الصّٰدِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصّٰلِحُونَ ، وَمِنْهُمْ اَعْلَامُ الْهُدٰى وَمَصَابِيْحُ
 النُّجٰى اَوَّلُو الْمَنَاقِبِ الْمَأْثُوْرَةِ وَالْفَضَائِلِ الْمَذْكُوْرَةِ ، وَفِيهِمُ الْاَبْدَالُ ،
 وَفِيهِمُ اَنْمَةُ الدِّينِ الَّذِيْنَ اُجْمِعَ الْمُسْلِمُونَ عَلٰى هِدَايَتِهِمْ ، وَهُمْ الطَّائِفَةُ
 الْمَنْصُوْرَةُ الَّذِيْنَ قَالَتْ فِيْهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ
 مِنْ اُمَّتِيْ عَلٰى الْحَقِّ مَنْصُوْرَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ وَلَا مَنْ خَدَّلَهُمْ حَتّٰى
 تَقُوْمَ السَّاعَةُ » .

نَسَّالَ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَنَا مِنْهُمْ وَاَنْ لَا يَزِيْغَ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَاَنَا
 وَاَنْ يَّهَبَ لَنَا مِنْ لَدُنْهُ رَحْمَةً اِنَّهُ هُوَ الْوَهَّابُ ، وَاللّٰهُ اَعْلَمُ .

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيْمًا كَثِيْرًا .

اللبنيات او بالجسد المترابط الاعضاء ومن دموة الى الخير
 والى مكارم الاخلاق ، فهم يدعمون الى الصبر على المصائب والشكر
 على النعماء والرضا بقضاء الله وقدره الى غير ذلك مما ذكره .

واما قوله (وفيهم الصديقون الخ) فالصديق صيغة مبالغة من
 الصديق يراد به الكثير التصديق وابو بكر رضى الله عنه هو الصديق
 الاول لهذه الامة ، واما الشهداء فهو جمع شهيد وهو من قتل فى
 المعركة ، واما الابدال فهم جمع بدل وهم الذين يخلف بعضهم بعضا
 فى تجديد هذا الدين والدفاع عنه كما فى الحديث « يبعث الله لهذه
 الامة على راس كل مئة سنة من يجدد لها امر دينها » والله اعلم .

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	الكلام على البسطة والفرجيج بين الخلافات فيها
٧	تفسير الحمد والمدح والفرق بينهما
٨	الهدى — معناه وما يوصف به الرسول وما لا يوصف
١٠	لا اله الا الله — معناها ومكانها من الدين
١٢	الصلاة على الرسول — معناها اذا كانت من الملائكة او لادميين
١٣	تعريف الفرقه الناجية وانها باقية الى يوم القيامة
١٦	تفسير الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسوله
١٦	التحريف والتعطيل معناهما وانواعهما
١٨	تفسير الالحاد في الصفات وانواعه
٢٠	لا يجوز قياس الله سبحانه بخلقه
٢٥	سورة الاخلاص تضمنت صفات الله وهي تعدل ثلث القرآن
٢٨	آية الكرسي تفسيرها واثباتها للصفات
٣٠	هو الاول والآخر والظاهر والباطن ، وتفسيرها
٣٣	العلم صفة الله قائم بذاته
٣٥	اثبات صفتي السمع والبصر لله ، (ليس كمثل شئ)
٣٧	الارادة والمشيئة — الكونية والشرعية
٣٩	اثبات صفة الحب لله وبيان ما يحب ومن يحب
٤٣	الجواب عن آية (ومن يقتل مؤمنا متعمدا)
٤٥	(وجاء ربك) الرد على من زعم انه من المجاز
٤٦	اثبات الوجه لله والرد على المنكرين
٤٧	اثبات اليد لله والرد على المنكرين
٤٨	اثبات العين لله والرد على المنكرين

- ٤٩ اثبات السمع لله تعالى والرد على المتن
- ٥٨ (وما كان معه من اله) توضيح ذلك
- ٦٠ سبعة آيات في الاستواء على العرش والكلام
- ٦١ كلام جيد في مسألة المكان لله تعالى
- ٦٣ آيات في اثبات علو الله تعالى خلقه
- ٦٦ (ما يكون من نجوى) الخ - مناسبات
- ٦٧ اثبات صفة الكلام لله والرد على المخالفين
- ٧١ رؤية المؤمن لربه يوم القيامة والرد على النفاة
- ٧٣ مباحث عامة حول آيات الصفات
- ٧٦ السنة تؤيد القرآن في الصفات - احاديث نزوله
- ٧٩ فرجه سبحانه بتوبة عبده وضحك
- ٨٤ حديث الجارية كونه تعالى في السماء
- ٨٨ ايمان اهل السنة بما تقدم ، جعلهم الوسط بين الطوائف
- ٩٠ افعال العبادة ومذهب الحق فيها
- ٩٤ بيان ان علوه تعالى لاينافي معيته
- ٩٩ وجوب الايمان بما اخبر به الرسول مما يكون بعد الموت
- ١٠٤ للرسول (ص) ثلاث شفاعات وبيان اصحابها
- ١٠٧ درجات الايمان بالقدر ، خيره وشره ، وبيانها
- ١١١ كلام جيد في مسألة افعال العبد مع القدر
- ١١٣ الايمان قول وعمل يزيد وينقص
- ١١٦ سلامة قلوب اهل السنة للصحابة جميعا
- ١٢٠ اهل السنة يحبون اهل البيت ويتبرؤون ممن يعادونهم
- ١٢٢ امسك اهل السنة عن الخوض فيها شجر بين الصحابة
- ١٢٤ من اصول اهل السنة التصديق بكرامات الانبياء
- ١٢٦ طريقة اهل السنة اتباع آثار النبي بلانما رداهما
- ١٢٧ اهل السنة يأبسون بانما يؤفون ويتبرؤون من انما يؤفون ويصبرون على البلاء
- ١٢٨ اهل السنة يأبسون بانما يؤفون ويتبرؤون من انما يؤفون ويصبرون على البلاء

دار الإعتصام
للطببع والنشر والتوزيع
القاهرة



من مطبوعات الجامعة الإسلامية
بالمدينة المنورة